



【草稿】「自由で機能する社会」を 実現するための提言 VER.0.9

－分断と対立を避けてゆるやかに社会を変えていく方法－

進化によって得られ、当初は適応的だったヒトの形質が、新しい環境下で誤作動を起こしている。
「自由で機能する社会」への第一歩は、この誤作動に気づくことである。

赤塚 洋

目次

はじめに.....	5
序章 なぜヒトは？	5
問1 なぜヒトは争い続けるのか？	5
問2 なぜヒトは神を信じるのか？	6
問3 なぜヒトは為政者に従順なのか？	6
問4 なぜヒトは既成概念を墨守しようとするのか？	6
問5 なぜヒトの社会で女性は差別されるのか？	7
問6 なぜヒトは際限なく蓄財や投機に走るのか？	7
問7 なぜヒトは「いじめ」をするのか？	7
問8 ヒトにとって暮らしやすい社会とは.....	8
第1部 ヒトの行動の背後に隠された進化の過程	9
第1章 ヒトの本性を知ることは社会科学の出発点.....	10
1.1 進化の話をする前にまず強調しておきたいこと	10
1.2 進化論 対 創造論	11
1.3 ヒトに関する過去の間違った定義.....	11
1.4 エドワード・O・ウィルソンの『人間の本性について』より	11
第2章 進化心理学の基礎	12
2.1 進化の理論の基礎となる三つの言葉	12
2.2 遺伝子の実体.....	13
2.3 淘汰圧がかかる単位は個体.....	13
2.4 血縁淘汰	14
2.5 性淘汰.....	15
2.6 究極要因と至近要因	15
2.7 遺伝子型と表現型	15
2.8 延長された表現型	16
2.9 志向姿勢とメンタライジング能力	16
2.10 意識は脳のどのような活動によって生み出されるのか？	17
2.11 死後の世界など存在しない.....	19
第3章 ヒト（ホモ・サピエンス）の進化	19
3.1 ヒトは霊長類の仲間.....	19
3.2 初期猿人からホモ・サピエンスまでの進化	20
3.3 ネアンデルタール人とホモ・サピエンスの比較.....	21
3.4 チンパンジーとヒトだけが持つ凶暴性	22

3.5 小集団内におけるホットな情動的共感	23
3.6 集団を超えたクールな認知的共感.....	24
3.7 直接互恵性と間接互恵性	24
3.8 フリーライダーを監視する心	25
3.9 年長者や有力者の言うことに従う心	25
3.10 脳の二重過程理論	26
3.11 「トロッコ問題」から読み解ける道徳の進化	27
3.12 男女不平等の起源	28
3.13 原始宗教の起源	28
3.14 言語の発達が遺伝子を経由しない進化を生んだ	29
第4章 王の誕生と戦争の始まり	30
4.1 バックミンスター・フラー『クリティカル・パス』のなかの寓話	30
4.2 集落を作つて定住し始めた理由	31
4.3 集落内に食物を蓄える蔵が	32
4.4 社会の階層化と王の誕生	32
4.5 一神教の誕生	33
4.6 父系社会の進展	33
4.7 ピラミッド型組織の起源は軍隊	34
4.8 日本の縄文時代と弥生時代の比較	34
4.9 戦争に至る進化の道のり（ヒトはどこで道を誤ったのか？）	35
4.10 進化によって獲得され、当初は適応的だった形質の誤作動	37
4.11 再度「人類カレンダー」を	39
第2部 「自由で機能する社会」の姿	40
第5章 自由とは？「自由で機能する社会」とは？	41
5.1 自由意志をめぐる長い論争	41
5.2 ダニエル・C・デネットによる自由の定義	42
5.3 ジョン・スチュアート・ミルの『自由論』	43
5.4 フランス人権宣言における自由の定義	44
5.5 「自由で機能する社会」とは？	45
第6章 一神教が社会に与えた影響（古代から近代まで）	46
6.1 一神教は争いの火種	46
6.2 一神教は男性優位の父系社会を後押しした	48
6.3 一神教と近代資本主義（その1）—プロテスタンティズムの影響	49
6.4 一神教と近代資本主義（その2）—ユダヤ教の影響	50
6.5 デカルトやニュートンでさえ一神教に縛られていた！	51
第7章 近代科学（特に近代経済学）の過ちについて	53

7.1	近代科学の2つの潮流（大陸合理論とイギリス経験論）	53
7.2	要素還元主義と決定論の罠	54
7.3	近代経済学の出発点はバーナード・デ・マンデヴィルの『蜂の寓話』	54
7.4	「経済人」の人間モデルについて	55
7.5	アダム・スミスの『道徳感情論』に立ちかえる	57
7.6	「街灯の下で鍵を探す」の喩え話	59
7.7	近代科学とは何だったのか？—北沢方邦の『近代科学の終焉』より一	60
第8章	市民革命は「自由で機能する社会」を実現できたのか？	61
8.1	主な市民革命	61
8.2	ルソーの『人間不平等起源論』と『社会契約論』	62
8.3	正統性を持った権力など存在しない	64
8.4	市民たちは遺伝子の「誤作動」に気づいていなかった	65
8.5	多数決などの社会的決定方法には大きな落とし穴がある	66
8.6	社会全体が一つの方向を目指さなければならないのか？	67
第9章	現代社会においてさらに深刻化する誤作動の影響	68
9.1	ミヒャエル・エンデの『モモ』、そして『エンデの遺言』	68
9.2	広告料収入によって提供されている無料サービスの問題点	71
9.3	ついに為政者たちが核兵器を手にしてしまった	72
9.4	宗教が政治と結びつき分断が深刻化するアメリカ	74
9.5	ヒトの適応進化環境（EEA）からの乖離がさらに拡大	76
9.6	進化を担う自己複製子が遺伝子からミームに代わった？	77
第10章	「自由で機能する社会」におけるヒトの位置と役割	78
10.1	インターネット上の各ノードは位置と役割を持っている	78
10.2	エリック・レイモンドの『伽藍とバザール』	80
10.3	指揮者のいないオーケストラ	81
10.4	ウィキペディアの記事はコミュニティによって編集されている	83
10.5	動的情報が生み出す新たな関係性—金子郁容『ボランティア』より一	85
10.6	日本の中世に存在した「無縁」という自由で平和な空間	86
10.7	チンパンジーとボノボに見る父系社会と母系社会の比較	87
10.8	【さらなるヒント】自己組織化を生む土壤としての散逸構造	88
10.9	「自由で機能する社会」の姿とそこに生きるヒトの位置と役割	89
第3部	「自由で機能する社会」を実現するために	94
第11章	提言	95
11.1	【復習】進化によって獲得され、当初は適応的だった形質の誤作動	95
11.2	分断と対立を避けてゆるやかに社会を変えていく方法	96
11.3	まずインターネット空間の環境整備を	97

11.4 環境が整ったら、次は何を？	100
第12章 3世代にわたる物語	101
12.1 第1世代の物語.....	101
12.2 第2世代の物語.....	102
12.3 第3世代の物語.....	102
あとがき	103
【図表等】	104
【参考文献】	107
【改訂履歴】	110

はじめに

今日生まれたばかりの乳児も、20年経たないうちに、自らの考えに基づいて主体的に行行動し始める。ヒト（*）とチンパンジーが共通先祖から枝分かれして独自の進化の道を歩み始めてからおよそ700万年、現生人類（ホモ・サピエンス）が出現してからおよそ20万年という長いヒト進化の歴史からすると、20年はほんの一瞬の出来事である。そして、そんな遠くない将来に、地面に降り注いだ雨が思わぬ場所から泉となって湧き出すように、ヒトの社会の新しいステージが始まることを夢見ながら、この提言をまとめた。提言の内容は、とても生きにくくなってしまった現代社会をどうすればすべてのヒトが自由に生きられる社会へと変えていけるか、その道筋に関するものである。

提言に先立って、まず序章では、「なぜヒトは……」という問い合わせの形で、ヒトやその社会が抱えている諸問題、言い換えれば「生きにくさ」の理由を列挙している。

そして第一部では、主に進化心理学の基礎的な知見を基に、それぞれの「なぜヒトは……」の本源的な理由を見つけ出している。

第二部では、過去の歴史のなかでヒトの本性や自由がどのように取り扱われてきたかを振り返り、それに反論する形で、どうすればヒトは自由になれるのか、「自由で機能する社会（この言葉の意味は後の章で述べる）」とはどのようなものかを探っている。

そしてそれらを踏まえて、第三部において具体的な提言を行なっている。これらのなかには、現在社会の枠組みをひっくり返すような考え方も含まれているが、それに

よって新たな分断や対立が生じないように、個別の対象を批判することは極力避け、その代わりに、今この瞬間から新しく始めたいことを提言している。新しい行動が徐々に社会に広まっていけば、やがて思わぬ場所から泉が湧き出すだろう。

（*）本提言では人類の進化に着目することが多いので、特別な場合を除いて、生物学上の標準和名であり、他の多くの進化心理学の文献において一般的に使われている「ヒト」という表記を使うこととする。

序章 なぜヒトは？

以下に挙げる「なぜヒトは～？」という問いは、10年くらい前から私の頭をずっと離れなかったものばかりである。これらの問いの対象となっている事象は、古代から現代に至るまで時代に関係なく起きているし、地球上の特定の地域や民族に固有のものでもない。

ということは、これらは、個別の事情によってではなく、ヒトという動物の本質に関わるような奥深い理由によって起きていると考えられる。

問1 なぜヒトは争い続けるのか？

本提言を書いている今この瞬間ににおいても、地球上の多くの場所で紛争や戦争が続いている、「核による脅し」をちらつかせる為政者さえいる。

ヒトがヒトを殺すための兵器が日々大量に製造されており、そのなかには、人類を滅亡させかねない核兵器も含まれている。さらに恐ろしいのは、その最終兵器の発射ボ

タンがたった一人の為政者の手に委ねられていることである。

ヒトが文字によって歴史を記録するようになった時には、すでに世界中で戦争が繰り広げていた。さらに前の時代の、ヒトが農耕や牧畜を始めた頃の遺跡からも、防御のために集落全体を取り囲んだ濠や外壁、明らかに戦死したと見られる人骨などが出土している。

ところが、農耕・牧畜生活より前の、狩猟採集生活の頃の遺跡からは戦争の痕跡とみられるものはほとんど出土しない。したがって、ヒトはある時期を境に、急に争い始めたと考えられる。それでは、なぜヒトは争い始めたのか？そして、なぜヒトは今も争い続けているのか？

問 2 なぜヒトは神を信じるのか？

世界中の大多数のヒトはなんらかの宗教を信仰しており、まったく無信仰のヒトは少数派だと言えよう。何を信仰するかはさまざまであるが、そのなかで圧倒的に多数を占めるのは、唯一絶対的な神が存在すると説く一神教である。一神教の代表的存在であるキリスト教、イスラム教、ユダヤ教の信者は、世界の人口の6割近くを占める。

およそ4000年前にメソポタミア地方カルディアのウルに生まれたと伝えられるアブラハムを最初の預言者とする点においてこの3つの宗教の出発点は同じであるが、その後に枝分かれした。宗教の教義の中には、信者に大きな負担を強いるものが少なからず含まれるが、ヒトは信仰のためにそれを受け入れ守っている。また、排他的な教義は分断と対立を生み出し、戦争の原因

となることが多い。どうしてこんなにも多くのヒトが、神を信じているのだろうか？そして、信仰のためなら容赦無く異教徒を殺せるのだろうか？

問 3 なぜヒトは為政者に従順なのか？

人類の歴史上、王が統治する「国」が生まれたのは、紀元前4000年頃だと言われている。それ以降、南極大陸などの人が住めない場所を除いて、地球上のすべての場所において王が君臨するようになった。多くの場合、王権は世襲されてきたが、一族のなかで誰に王位が引き継がれるべきかをめぐって頻繁に対立が起きたし、別の一族の者が策略を巡らせて王権を奪い取る政変劇も、數えきれないほど起こり、その度に血が流されている。

17世紀から18世紀に起きた市民革命によって、一部の国では王権が倒されたが、その代わりに選挙で選ばれた大統領や首相が権力を握るようになった。ところが、一見すると民主的に見える選挙によって選ばれてはいても、大統領や首相の権力は、王権のそれと本質的にあまり変わらない。彼らは、とても巧みな方法で私服を肥やしている。「主権在民」という言葉があるが、いまだかつてヒトは、本当の意味の「主権在民」を経験したことではない。それでは、なぜヒトはこんなにも為政者に従順なのだろうか？

問 4 なぜヒトは既成概念を墨守しようとするのか？

ヒトは古代から、この世界で起きているさまざまな事象に対して、その原因や背後

にある規則性を言葉で言い表そうとしてきた。「科学」あるいは「理論化」と呼ばれるその取り組みはヒトに多大な恩恵を及ぼすこともあったが、なかには間違った理論が一人歩きして、結果としてヒトから自由を奪ってきた。

たとえば、ニュートンが発見した万有引力の法則をはじめとするいわゆる「古典力学（ニュートン力学）」は、○○

ある理論が一度権威づけされてしまうと、それを覆すことは非常に難しい。なぜヒトは既成概念を墨守しようとするのか？

問 5 なぜヒトの社会で女性は差別されるのか？

歴史を動かしてきた人物は圧倒的に男性が多く、女性が歴史の表舞台に登場するのは稀である。為政者のような特別な存在ではなく、庶民の生活のレベルにおいても、女性の権利は制限され続けてきた。家族や血縁関係のある一族のなかで、重要な決定をするのも、財産を相続するのも、年長の男性（いわゆる嫡男）である。このような慣習は、家父長制（または父系制）と呼ばれている。

ごくごく最近になって、ようやく女性の地位の向上が叫ばれるようになり、女性の社会進出が加速してきたが、まだまだ完全な平等には程遠く、国や地域による差も大きい。

なぜ人の社会で女性は差別されるようになったのか？それはいつ頃からなのか？

問 6 なぜヒトは際限なく蓄財や投機に走るのか？

日常的な商品の売買とはまったく別に、債券等の短期的な売買で得られる利鞘を求めて、「投機マネー」と呼ばれるお金が大量に流通している。IT技術の発達により、一秒間に何百回も売り買いを行って利鞘を稼ぐことが可能となり、今、全世界で流通しているマネーの約9割を「投機マネー」が占めると言われている。

投機マネーは、市場に対して影響力のある人物のちょっとした発言や、経済指標や企業の業績発表の数字の良し悪しにも過剰に反応し、相場が激しく乱高下している。そして、このような不安定さが実体経済にも大きな影響を及ぼし、経済の搅乱要因となっている。

なぜ人はこんなにも際限なく、蓄財や投機に走るようになったのだろうか？これも古い時代のヒトの生活環境と関連しているのだろうか？

問 7 なぜヒトは「いじめ」をするのか？

学校や職場などの閉じた集団において、「いじめ」が多発する傾向がある。特に日本の小学校や中学校において、「いじめ」を苦にした自殺が多発して社会問題となっている。

また、最近ではインターネット、特にSNSにおいて誹謗中傷が多発し、こちらも大きな社会問題となっている。これをSNSの問題だと言う論者も多いが、それは問題の本質を見誤っている。SNSはコミュニケーション手段として非常に有効であるがゆえに人が持っている本質的な問題が表に出やす

いというのが正解だろう。「いじめ」が起
きる原因は、人間の本性に根差したものと
深いところにあると思われる。それならば、
その深いところにある原因は何か？なぜ人
は「いじめ」をするのか？

問 8 ヒトにとって暮らしやすい社会 とは

ヒトの社会に関する「？」を列挙してきたが、
たくさんの「？」が同時に顕在化している状
況は、ヒトにとって暮らしやすい環境とは
言い難い。

ヒトは、ヒトである以前に動物であり、哺
乳類であり、類人猿である。ヒトは長い進化
の道のりを経て現在の姿になってきたのだ
から、その時々の環境に適応してきた進化
の記憶が遺伝子に残されているはずである。
その記憶と現在の環境との乖離が、たくさ
んの「？」の理由かもしれない。

それでは、ヒトが暮らしやすい社会とは
どのような社会なのだろうか？それを突き
とめるのが、本提言の第1部と第2部の目
的である。

第1部 ヒトの行動の背後に

隠された進化の過程

序章で列举したいたくさんの「？」は、それぞれ濃淡の差はあるものの、ほとんどのヒトが共通に感じていることではないだろうか。なぜヒトはそんな「？」がつくような行動をしてしまうのか？

その問い合わせに答えるのはとても難しいように思われるが、進化という切り口から考えると、明確で納得できる答えを導き出すことができる。第一部では、比較的最近に得られた進化心理学の知見を基に、たくさんの「？」の理由を考えていきたいと思う。

第1章 ヒトの本性を知ること は社会科学の出発点

自然科学の一分野である進化心理学の研究成果を社会科学が参考にすることはあまりなかったが、ヒトの社会的な活動を研究する以上、ヒトはどのような生物なのか、ヒトの心の働きにはどのような傾向があるのか、つまりヒトの本性を知ることは重要であるばかりか、必須であると言ってもいい。

1.1 進化の話をする前にまず強調しておきたいこと

1859年にチャールズ・ロバート・ダーウィン(1809年～1882年)が発表した『種の起源』の内容はとても簡潔で明快であるが、簡潔であるが故に間違った解釈がされやすく、過去には曲解され、為政者に悪用されたこともあった。

したがって、進化の話をする前に、次の2点だけは強調しておきたいと思う。後で詳しく述べるので、ここでは項目を示すだけにとどめるが、これらの点を見誤ると、これから先の議論が成り立たなくなる。

1. ヒトの知能やその他の能力は遺伝的に決まっているという「遺伝決定論」が差別を正当化するために利用されたことがあったが、これは大きな間違いである。たしかにヒトの知能や行動に遺伝的な基盤があることは確かだが、それは「さまざまな条件が合えば特定の形質が発現する可能性がある」というレベルで、決定され

ているわけではない（同じ遺伝子を持った一卵性双生児も、生活環境が違うとまったく違う形質を身につける）。

2. 未開社会から人間同士の生存競争によって、最も優れた人間が生き残り、西欧文明が生まれたとする「社会ダーウィニズム」も大きな間違いである。

間違いの理由を『進化と人間行動 第2版』は以下のように説明している(長谷川, 長谷川, 大槻, 2000)。

- ・ 進化と進歩を単純に同一視していること
- ・ どんな人間活動もすべて進化の対象となると思っていたこと
- ・ 西欧人は未開人よりも生物として優れ、金持ちは貧乏人よりも生物として優れていると思っていたこと
- ・ 進化は社会全体の利益のために起こると思っていたこと

そもそも、進化が起きる基準は、その生物が置かれた環境において「生存と繁殖に有利か」ということのみであり、それ以外の如何なる価値判断も存在しない。環境が変われば、有利か否かの基準も変わってくる。

進化の理論に基づいてヒトの本性を考えていくにあたって、これらの間違った考え方陷入ないように注意しなければならない。

なお、第1章～第3章の内容の多くは、『進化と人間行動 第2版』の中から本提言の今後の展開に関係する箇所を引用したものである。同書は、進化心理学の教科書として長年使われてきた良書なので、進化心理学についてより詳しく知りたいという方は、

まず同書を読むことをお勧めしたい。

1.2 進化論 対 創造論

ヒトの知能がどんなに高度に発達していても、ヒトが生物であり、動物であることに変わりない。したがって、今からおよそ38億年前にこの地球上に最初の生物が誕生して以来、ずっと積み重ねられてきた生物の進化の歴史を、当然のことながらヒトも引き継いでいる。

しかし、これとは正反対の、神による「創造論」という考え方もある。「アブラハム」を最初の預言者とする一神教においては、ヒトは、他のすべての動物を治めるために、神が自身の姿に似せて創り出した特別な存在であるとされている。ヒトは長い年月をかけて徐々に進化してきたのではなく、最初から現在まったく同じ姿形で創り出されたというのである。

実際に、聖書の言葉を重視する福音主義の宗派の信者が多いアメリカでは、公立学校教育の場で進化論を教えることを禁止する法律が過去に何回も成立している。

信仰の自由は当然の権利であり、冒頭の「はじめに」において、「個別の対象を批判することは極力避け、…」と述べたが、進化論の立場を取らないと本提言の今後の論理展開が成り立たないので、この件については、創造論は間違いであるという立場を最初に明確にしておく。

それでは、一神教を信仰する人々に、本提言の考え方をどう伝えればいいのか？その方策は第3部で述べたいと思う。

1.3 ヒトに関する過去の間違った定義

言語によるコミュニケーションを発明して以来、ヒトはさまざまな事柄の本質的・核的な性質を簡潔で明解な言葉で言い表そうとするようになった。そのような言葉は「定義」と呼ばれる。特に、科学的な探究の成果が社会的に大きな影響力を持つようになってからは、その傾向が強くなった。

ヒトの心の動きや行動の一般的なパターンについても同様である。たとえば、「ヒトはもっぱら経済的合理性のみに基づいて、個人主義的に行動する」とする「経済人（ホモ・エコノミクス）」の人間モデルは近代経済学の理論構築に大きく寄与したが、あくまでも定式化のために採用した一面的な人間像にすぎず、複雑で多面的な人間の実像を表してはいない。

この「経済人」以外にも、ヒトとは何かを定義している言葉はたくさんあるが、いずれも人間のある一面を切り取っただけで、自由意志を持つ人間の全体像を表してはいない。このことは、後の章で詳しく検討する。

1.4 エドワード・O・ウィルソンの『人間の本性について』より

エドワード・O・ウィルソンは、元々は蟻などの社会性昆虫の研究者だったが、研究対象を広げて、ヒトを含むあらゆる動物の社会進化を統一的に考えるようになり、1975年に『社会生物学』という大著を発表した。

この本の最終章に動物行動の進化論的な研究を人間社会にも適用すると書いたことに対して、これは「遺伝子決定論」ではないかという批判が殺到し、「進化社会学論争」

と呼ばれる大規模で激しい論争が繰り広げられた。ウィルソンの主張のなかには、たとえば「群淘汰」にこだわっている点など現在の知見からすると間違っている部分もあったが、それ以上に、感情的な対立が先行して、論争に火を注いでしまった感がある。

ただ、彼の主張のなかで以下の点については大いに共感できるので、少し長くなるが、彼が 1978 年に発表した『人間の本性について』からそのまま引用する(Wilson, 1978)。

人もまた自然選択 (=自然淘汰) の所産なのだという命題は、確かにあまり魅力的なものではないが、この見解を回避する道はなさそうである。そして、人間の置かれた状況を真剣に考察しようとする際に、この命題は、つねにその出発点におかれるべき必須の仮説といえる。この命題を無視する限り、人文・社会科学は、物理学抜きの天文学、化学抜きの生物学、そして代数抜きの数学のようなもので、表面的な現象の単なる部分的な記載の域にとどまってしまうのだ。しかし、この命題を踏まえるならば、人間の本性は、徹底的な経験的研究の対象となりえる。そして同時に、教養教育に生物学を有効に役立てることもできるようになり、さらに我々の自己理解も、飛躍的かつ真正に豊かなものになりうるはずなのである

また、彼はこんなふうにも言っている。「われわれは、石器時代からの感情と、中世からの社会システムと、神のごときテクノロジーをもつ」(Wilson, 2012)

本提言の第一部は、まさにウィルソンのこの主張に基づいて、ヒトの進化の過程から、その本性に近づこうとするものである。な

ぜなら、この提言の目的は、ヒトの本性にマッチし、ヒトが生きやすいと感じる社会への道筋を提言することだからである。

第 2 章 進化心理学の基礎

我々が「進化」という言葉を使うときに、「環境に適応して生物の形質がだんだん変わっていくこと」といったような漠然としたイメージがあるだけで、進化の正確な定義を知っている人はとても少ない。

急がば回れで、まずは、少し前に触れた『進化と人間行動 第 2 版』を参考にして、「進化」という概念の基礎を押さえておきたいと思う。繰り返しになるが、基礎をしっかりと学びたいと考えている人は、この第 2 章よりも、同書を読むことをお勧めする。

2.1 進化の理論の基礎となる三つの言葉

生物学における進化の定義は、「集団中の遺伝子頻度の時間的変化」である。「遺伝子頻度」とは、集団のなかの何割の個体がある特定の遺伝子を持っているかという割合のことである。進化は（個体ではなく）集団を対象とした概念であると認識することが重要な出発点である。繰り返しになるが、そこには、善悪や優劣といった価値判断はいっさい含まれない。

進化が起きる（すなわち集団中の遺伝子頻度が変化する）ためには、「突然変異」「自然淘汰（自然選択とも言う）」「遺伝」の三つの要因が必要である。

「変異」とは、集団中にさまざまな形質を持つ個体が存在することで、これは遺伝情報を担っている DNA 上の塩基配列が何ら

かの理由で変わってしまう「突然変異」によって引き起こされる。何らかの理由の中には、DNA の複製ミスのような内的要因と、放射能や化学物質への曝露といった外的要因がある。

「自然淘汰」は、変異が個体の生存や繁殖に影響を及ぼすことを指す。すなわち、ある特定の環境において生存や繁殖に有利な形質を持った個体が、結果として高い生存率と高い繁殖率を実現するのである。なお、環境に適合した形質のことを「適応的形質」もしくは「適応」と呼ぶ。そして、ある 1 個体に注目したとき、この個体が一生のうちに残した子のなかで、妊娠性（子を作る能力）を持ち、繁殖に参加できる段階まで生存したもののが数のことを「適応度」と呼ぶ。

「遺伝」は、親の形質が子に伝わることを指す。ある形質の発現をコードしている遺伝子が子に受け継がれると、子も同じ形質を持つことになる。

「突然変異」「自然淘汰」「遺伝」の 3 条件が揃うと、次世代において生存と繁殖に有利な形質をコードする遺伝子の「遺伝子頻度」が増える。すなわち「進化」が起きるのである。

2.2 遺伝子の実体

進化が起きる仕組みは 2.1 のとおりであるが、遺伝情報を担っている遺伝子の実体は何か。分子生物学者のジェームズ・ワトソン、フランシス・クリックらは、1953 年に、遺伝子の実体が DNA（デオキシリボ核酸）の二重らせんであることを発見した。

DNA は、糖・塩基・リン酸の化合物であり、A（アデニン）、T（チミン）、G（グア

ニン）、C（シトシン）の 4 種類の塩基の配列が遺伝情報をコード（指定）している。そして、生物個体のすべての細胞には同一の塩基配列を持つ DNA が格納されている。ATGC の塩基のうち、A と T が、G と C が結合する相補性を持っており、この相補性によって、DNA の複製が行われる。

DNA の塩基配列は、「転写」「翻訳」という 2 段階のプロセスによって、目的のタンパク質を作り出す。「転写」は DNA の情報を mRNA（メッセンジャー リボ核酸）に書き取るプロセスであり、「翻訳」は核外へ移行した mRNA を基にして細胞内のリボソームという場所で、遺伝子がコードしている目的のタンパク質が作られることである。この 2 つのプロセスによって遺伝子情報が発現する。

ただし、遺伝子はいつでもどこでも発現してよい訳ではない。多細胞生物にさまざまな器官ができるのは、適切な時期と場所でのみ遺伝子情報を発現させ、組織ごとに固有のタンパク質を作る仕組みが備わっているからである。こういった調整を「転写調整」と呼ぶが、これは DNA 上にある遺伝情報以外の塩基配列（エンハンサー やサイレンサーと呼ばれる）によって制御されている。

さて、2.1 で述べた「突然変異」は、DNA の複製ミスなどの自発的要因、放射線や化学物質への曝露といった外的要因によって、DNA 上の塩基配列が変化することによって引き起こされる。

2.3 淘汰圧がかかる単位は個体

2.1 では、自然淘汰が適応を生み出し、生

存や繁殖に有利な形質が集団に広まっていくことを述べたが、ここで注意しなければならない重要な論点がある。

それは、自然淘汰の力がかかる単位は、個体なのか、集団（グループ）なのかという論点である。

(個体ではなく)あるグループを適応的にする性質が自然淘汰によって選ばれるとすれば、自分を犠牲にしてグループの利益を優先するような利他的な行動も、自然淘汰によって進化することになる。「群淘汰」あるいは「グループ淘汰」と呼ばれるこういった考え方には、フォア・ザ・チーム的なニュアンスが心地よく聞こえることや、動物の利他的行動を説明しやすすことから、一時期多くの研究者に支持された。

定義を整理しておくと、「あるグループに属する個体の適応度の平均値」=「グループ適応度」だとしたうえで、異なるグループ間のグループ適応度の差異を原因として起こる進化を「群淘汰」あるいは「グループ淘汰」と呼ぶ。

しかしその後、ジョン・メイナード・smith (1920年～2004年) が、数理モデルを使って、高い淘汰圧がかかるのはあくまでも個体であり、群淘汰は特殊な状況でしか起こらないことを証明した (Smith, 1964)。その理由は、グループ間での個体の移動があることや、世代交代の間隔が個体よりもグループの方が長いことなどである。

なお、リチャード・ドーキンズは『延長された表現型—自然淘汰の単位としての遺伝子』のなかで、自然淘汰の淘汰圧がかかる単位は「個体」ではなく「遺伝子」そのものであると主張している (Dawkins, 1982)。おそらく、進化に関する厳密な研究のレベルに

おいては「遺伝子」が正解なのだろうが、本提言での考察のレベルにおいては、淘汰圧がかかる単位を「個体」としても結論は変わらず間違いではない。

繰り返しになるが、進化において誤解してはならないのは次の2点である。

- 1) 進化は「集団」に対する概念
- 2) 自然淘汰の淘汰圧がかかる単位は「集団」ではなく「個体」(もしくは「遺伝子」)

この2点はとても重要であり、第3部・提言にも関係してくる。

2.4 血縁淘汰

群淘汰（グループ淘汰）が起こることは稀で、自然淘汰の単位はあくまでも個体であり、生存と繁殖という基準のみによって選択が行われるとすると、自分を犠牲にして他者を利するような利他的行動がなぜ起きるのか説明できなくなるように思われる。しかし、自然界には利他的行動がたくさん観察され、特に社会性昆虫の働き蜂や働き蟻は、女王のために献身的に尽くす一方、自らが繁殖することはない。ダーウィンもこの点をうまく説明できなかった。

しかし、ダーウィンの『主の起源』から100年以上経って、ウィリアム・ドナルド・ハミルトン (1936年～2000年) が「血縁淘汰」の考え方を理論化し、その理由を明らかにした。

血縁者は自分と同じ遺伝子を多く持っているので、たとえ自分が子孫を残すことができなくても、血縁者が子孫を残せば、多くの遺伝子が受け継がれることになる。その結果、血縁者間の利他的行動は進化するの

である。

2.5 性淘汰

生存と繁殖を有利にするために、有性生殖をする雄と雌（男性と女性）は、それぞれ異なった戦略を駆使するように進化した。これを「性淘汰」と呼ぶ。

雄と雌の最も顕著な違いは生産する配偶子の大きさであり、小さな配偶子（精子）を生産する個体が雄、大きな配偶子（卵子）を生産する個体が雌である。しかし、配偶子の大きさ以外にも、体の大きさ、角（武器）、飾り羽（装飾）などの形態、鳴き声、寿命、縄張りの形成、配偶者防衛行動、子殺しなど、さまざまな性差が出現している。

このような性差を生む性淘汰は、繁殖の機会をめぐる同種個体間の競争から生じる。潜在的繁殖速度（単位時間あたりで何度繁殖可能か）を勘案した実効性比には偏りがあって、繁殖に参加可能な個体数は雄の方が多いので、配偶者獲得競争は雄の間で繰り広げられる。この競争に勝つために雄の体格は大きくなり、犬歯が鋭くなり、性格も攻撃的になる。配偶者獲得競争が激しいほどこの傾向が顕著で、たとえば、群れの中の最強の雄だけが子孫を残すことができるゴリラでは、雄の体重は雌の2倍にもなる。一方で、生存上の有利さに働く淘汰と配偶上の有利さに働く淘汰は、逆方法の圧力をもたらす場合がある。たとえば、目立つ羽飾りは配偶において有利であっても、捕食者に狙われやすく生存には不利である。このトレードオフ関係は、二種類の淘汰圧が釣り合うほどほどどのところで均衡する。

ヒトの場合も、性淘汰の圧力を受けてさまざま

的な性差が生じてきたが、それがある時期から、女性差別や男性優位の社会の形成などにつながっている。それについては、後に詳しく述べることにする。

2.6 究極要因と至近要因

生物の行動を考える時に、「至近要因」と「究極要因」を区別することが重要である。

- ・ある行動の「至近要因」=その行動を直接引き起こす生理的、心理的、社会的メカニズム（いかにして起きるのか？）

- ・ある行動の「究極要因」=その行動には進化的にどのような意味があったのか、どのように適応的だったのか（なぜ起きるのか？）

動物が痛みを感じることを例にすると、その至近要因は、痛点と呼ばれる感覚器官が刺激を受けて、その信号が神経を通って脳に届き、脳で情報が処理されるからである。一方、究極要因は、痛みによって異常に気づいてすばやく回避行動を取れることができて生存に有利だったので、そのような機能が進化したからである。

社会のなかのヒトの行動を考える時、その行動の「至近要因（=いかに？）」だけでなく、「究極要因（=なぜ？）」を探るようなアプローチが、本質的な理解への近道であり、本提言においてもそのようなアプローチを重視している。

2.7 遺伝子型と表現型

「遺伝子型」とは、ある生物が持つ遺伝物質の構成であり、その実体はDNAの塩基配列である。一方、「表現型」とは、個体の形態や行動に現れる形質である。

料理に例えると、遺伝子型はレシピ集であり、表現型は出来上がった料理である。同じレシピに従って調理しても、素材の質（产地や鮮度など）、調理器具（包丁の切れ味など）、調理者の技量（たとえば三つ星シェフ）等々によって、味は大きく違ってくる。同様に、遺伝子型が同じでも、さまざまな要因によって表現型は違ってくる（遺伝子決定論が成り立たないのはまさにこの理由）。

遺伝子型は、表現型を決定する3つの要因の一つにすぎない。他の2つの要因は、「環境要因」と「エピジェネティック要因（後成学要因=遺伝子情報を発現させるスイッチのオン・オフに関わる要因）」である。

さらに重要なことは、ヒトの場合、言語による情報伝達によって文化を形成し、自分が直接体験していない事柄によっても行動変化を起こせるようになった点である。ヒトの遺伝子は狩猟採集生活をしていた頃からほとんど変わっていないにも関わらず、ヒトの表現型（特に思想や生活の様式）は劇的に変化した。

2.8 延長された表現型

表現型の発現は、個体の体内にとどまるわけではない。リチャード・ドーキンスの『延長された表現型』によれば、その個体の活動によって外界が何らかの変化を受けている場合は、それらを含めて表現型（延長された表現型）だと考えられる（Dawkins, 1987）。

たとえばビーバーは、その遺伝子型の発現の結果として、ダムを作つて川を堰き止めれるが、このダムやそれによって変化した周囲の環境・生態系を含めて、ビーバーの延長された表現型と言うことができる。

さらに視野を拡大すれば、ヒトの活動によって引き起こされている地球規模での環境破壊や地球温暖化なども、ヒトの遺伝子の延長された表現型と言うことができるだろう。

2.9 志向姿勢とメンタライジング能力

ヒトの心の動きにおいて注目すべきものの一つに「志向姿勢（intentional stance）」がある。これは、相手がどんな振る舞いを「志向」（意図 intention）しているか、つまり何を考えているかを読む「姿勢（stance）」で、「物理姿勢（physical stance）」「設計姿勢（design stance）」と対置される概念である。

たとえばサバンナで予期せず猛獣に遭遇したとき、その動物は「何科の何属の何という種か」とか、「牙や筋肉はどんな構造をしているか」とか考えるよりも、相手は「何を意図しているか」を推測した方が素早く的確な対応ができる。「猛獣は今まさに自分を捕食しようとしている」と、その意図を推測できれば、逃げる、隠れる、武器を持って応戦する等の対応が素早くできる。だから、猛獣が多数いるサバンナで狩猟採集生活をしていた先史時代の人類にとって、「志向姿勢」は生存のために非常に重要な心の働きであった。そして、ヒトが偶発的な自然現象にも何らかの意図（たとえば「神の意志」など）を感じ取る、つまりどんなものも擬人化して考えるのは、この「志向姿勢」の影響であり、これが宗教的信仰の出発点になったと考えられている。

この「志向姿勢」は、大脳新皮質が関与する「メンタライジング能力（=他者の心的状態を見出したり推論したりする能力）」によ

って得られる。「メンタライジング能力」には、1次、2次、3次…と志向性の段階があり、この段階は脳全体に対する大脳新皮質の比率と相関することがわかっている。

ロビン・ダンバー（1947年～）は、著書『宗教の起源—私たちにはなぜ〈神〉が必要だったのか』のなかで志向性を【表1】のように例示している（太字<著者による>は、思考・想像・信念などを表す語句）。

【表1】メンタライジングの志向性

志向性	例
1次	私は〔雨が降っている〕 と思う
2次	あなたは〔雨が降っている〕 と考えている と私は 思う
3次	あなたは〔人智を超えた世界に〕神 が存在すると考えている と私は 思う
4次	神 が存在し、私たちを罰する意図がある とあなたは 考えている と私は 思う
5次	神 が存在し、私たちを罰する意図がある ことを、あなたと私は 知っている とあなたは 考えている と私は 思う

(Dunbar,2022)

チンパンジーなどの大型類人猿と猿人（アウェストラロピテクス）は2次、旧人（ネアンデルタール人）は4次、そしてわれわれ現生人類（ホモ・サピエンス）は5次以上の志向性を持つと言われている。上記の表に照らし合わせると、ネアンデルタール人の各個体は宗教的な概念を持っていたと思われるが、それを他者と共有することはできず、5次志向性を持つホモ・サピエンスになって初めて、集団で宗教を信仰すること

が可能になったと考えられる。

また、「志向姿勢」は「他者」だけでなく「自己」にも適用できる（つまり自分が何かを意図している心の動きを自分自身が第三者的に把握できる）ので、自分という「意識」は実は「志向姿勢」によって解釈されたパターンにすぎないと考えることができる。ルネ・デカルト（1596年～1650年）は、今考えている自分が存在するという事実だけは絶対に確実なこととして、有名な「我思う、故に我在り」という命題を打ち出したが、「我思う」の実体はデカルトが考えたような超越的・絶対的なものではなく、「志向姿勢」によって自分の心の中に描き出されたイメージだったのである。

ということは、メンタライジング能力を持たない（チンパンジー以外の）動物は、何かを考えることはできたとしても、何かを考えている自分をイメージすることはできないので、「意識」を持っていないと言えるかもしれない。逆に、人工知能（AI）がメンタライジング能力を獲得できれば、「意識」を持つことができるとも考えられる。

ダニエル・C・デネット（1942年～2024年）は、『自由は進化する』のなかで「将来には意識を持つ、自意識さえあるロボットが登場するかもしれない。できない話じゃない。」と言っている（Dennett,2004）。

2.10 意識は脳のどのような活動によって生み出されるのか？

マルチエッロ・マッスキーニ（年～）とジュリオ・トニーニ（1960年～）の『意識はいつ生まれるのか 脳の謎に挑む統合情報理論』は、医学（特に臨床現場）における具

体的なニーズに沿って書かれている。中心的な論点は、「患者に意識があるか否かを確実に診断したい」「患者の意識を回復させる可能性はあるのか」といった実践的なテーマである。

同書のとても興味深い内容を以下に列挙してみる (Massimini & Tononi ,2013)。

- ヒトには意識があるが、睡眠時や麻酔を投与された時には意識が失われる。睡眠時においても、レム睡眠で夢を見ている時には意識があり、感覚器官との信号が遮断されているにもかかわらず、夢のなかで視覚や聴覚などを感じている。
- 全身麻酔下で手術を受けている患者に意識が戻ってしまうことがごくまれにある。しかし、全身が麻痺しているので、患者は意識があることを医師に伝えることができない。
- 事故などで脳に重大な損傷を受けた患者には意識がある場合もない場合もあるが、患者の反応だけから意識の有無を判定するのはとても難しい。
- 意識的な動作(たとえばテーブルの上の紙コップをつかむ)においても、動作の細部(どのあたりで指を開き、どれくらいの強さで握るといったこと)は無意識に行われており、このような意識にのぼらない動作は、小脳によってコントロールされている。小脳の各ニューロンは、小脳内の他のニューロンとは繋がっておらず、入ってきた信号はそのニューロン内だけで処理されて外部にアウトプットされる(小脳はバラバラの器官の集合体であり、そこで情報が統合されることはない)
- 小脳は意識には関与しないので、小脳を全摘しても患者の意識はほとんど影響を受けない
- 一方、視床-皮質系に損傷を受けると、損傷部位に特有の感覚が失われる。重いてんかんの患者に対して、脳の片半球に発生した異常な信号がもう一方の半球に波及しないように脳梁を離断する外科手術が行われることがあるが、この手術を受けた患者には、大脳の左右の半球それぞれが生み出す 2 つの意識のまとまりが生まれる
- 視床-皮質系(視床と大脳皮質の間で情報をやり取りする神経回路)に信号が入ると、縦横無尽に張り巡らされた無数のニューロン網を通じて視床-皮質系全体に信号のエコーが伝わり、情報の統合が行われる。上記のような視床-皮質系全体に及ぶ情報の統合は、意識がある時(覚醒時やレム睡眠で夢をみている時)に起きる反応で、意識がない時(深いノンレム睡眠時や麻酔時や植物状態)にはこのような反応は起きない
- 刺激を受けてからそれが意識にのぼるまでに 0.3 秒程度のタイムラグがあるのは、視床-皮質系全体に情報が伝わって情報の統合が行われるまでに時間がかかるからである。われわれは、感覚器官が脳に送った信号を直接感じているのではなく、視床-皮質系が持っている膨大な情報量のレパートリーのなかから選ばれた感覚がわれわれの意識にのぼるのである
- 意識のオンオフには、ニューロン内にある正の電荷を持ったカリウムイオンの量が関係しており、カリウムイオンがニューロンの外に排出されると意識がな

くなる

後で詳しく述べるが、ルネ・デカルトは物質と精神の二元論を主張している。意識(=精神)のオンオフが化学的な反応によって行われていることを知ったら、彼はどんな顔をするだろうか？

2.11 死後の世界など存在しない

2012年12月に公開されたミュージカル映画「レ・ミゼラブル」のラストシーンでは、ヒュー・ジャックマン演じる主人公ジャン・バルジャンが息を引き取る時に、すでに亡くなっているファンティース(の魂?)が現れ、バルジャンを天国へと導く。このラストシーンは感動的であるが……。

2.9で見たように、ヒトの意識は、メンタライジング能力によって他者が何を考えているのかを推測するのと同じ働きによって「自分は何を考えているのだろうか」と推測したものであり、さらに2.10で見たように、脳の視床-皮質系の働きによって作り出されたイメージである。

したがって、死によってこのような脳の機能が停止すれば、自分という意識も消えて無くなるのは火を見るより明らかである。

「前世」や「死後の世界」、そして「天国」は、死の恐怖を和らげるためにヒトが考え出した方便に他ならない。

第3章 ヒト(ホモ・サピエンス) の進化

進化の理論の基礎的な内容のなかから本提言のこれから先の展開に必要なものを駆

け足で眺めてきたので、次は、実際にヒトがどのように進化してきたのか、言い換れば、ヒトとその心を作ってきた淘汰圧がどのようなものだったかを見ていきたい。

なお、この章を読み進むにあたって、時々、巻末にある図表1「人類カレンダー」を参照してほしい。ヒトの進化史上の出来事の時間軸上の距離が分かると思う。ヒトの進化の歴史を1年とすると、ヒトが農耕や牧畜を始めてからまだ半日しか経っていない。

3.1 ヒトは霊長類の仲間

霊長類(霊長目)は、およそ6500~7000万年前に登場した分類群で、大きく曲鼻猿類と直鼻猿類に分けられる。曲鼻猿類はアジア・アフリカ産のガラゴ・ロリスの仲間、マダガスカルに住むキツネザルとアイアイの仲間であり、直鼻猿類はメガネザル、新世界ザル(アメリカ大陸に生息する広鼻猿類)、旧世界ザル(アジアやアフリカに住む狭鼻猿類)、ヒトを含む類人猿のグループである。

ヒトを除くほとんどの霊長類は、熱帯から亜熱帯の森林に生息し、基本的に樹上生活をしている。唯一、ヒトのみが樹上生活をせずに二足歩行する霊長類である。

霊長類は、他の哺乳類よりも相対的に大きな脳を持っている。脳は他の臓器よりも圧倒的にたくさんのエネルギーを消費する燃費の悪い器官なので、霊長類が大きな脳を持つようになったのには、何か理由があるはずである。

最も有力な理由は、多くの霊長類(特に直鼻猿類)が昼行性で集団(単に群れているだけでなく社会性のある集団)を作って暮ら

していることである。集団の内部では、競争や利害の不一致などが生じ、個体を取り巻く社会環境が非常に複雑になる。他者の行動、他者同士の関係、それと自分との関係などを把握し、自分にとって有利な行動は何かと考える社会的知能が必要である。このような集団生活が霊長類の脳を発達させたというのが社会脳仮説である。

ロビン・ダンバーは、脳のなかで大脳新皮質が占める比率に着目している。脳に占める大脳新皮質の比率を霊長類のさまざまな生活の変数と比較したところ、唯一相関関係があったのは群れの大きさで、群れの大きさが社会的複雑さの指標になっているというのである (Dunbar, 2014)。

さて、このように大きな脳を持つ霊長類のなかで、ヒトと近縁関係にあるのは、直鼻猿類の類人猿である。現世の類人猿は小型類人猿と大型類人猿に分類される。小型類人猿はテナガザル科の猿で、大型類人猿はチンパンジー、ボノボ、ゴリラ、オランウータン、そしてヒトである。

大型類人猿は「ヒトのゆりかご」とも呼ばれている。大型類人猿の共通祖先からヒトが枝分かれして進化してきたのであり、一神教の神がヒトを特別な存在として創造したのではない。

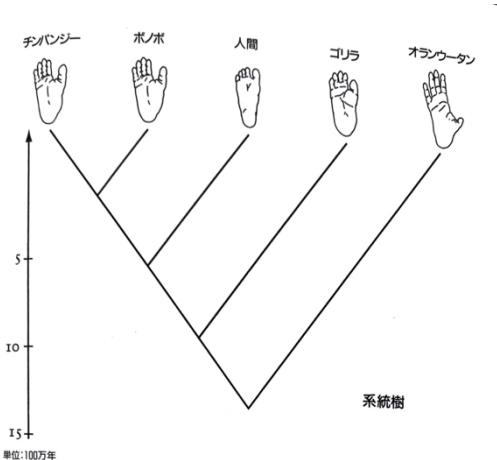
霊長類の進化の歴史 6500～7000 万年の方で、チンパンジーとヒトが共通祖先から分岐したのは、わずか 700 万年ほど前と、つい最近のことである (*)。

さらに、最近の研究では、チンパンジーとヒトの DNA の塩基配列は 98.8% 同一であることが分かつてきただ。

(*) この年代については研究者によって

かなり幅があるが、1.1 で紹介した『進化と人間行動 第 2 版』では、最近の分子時計を用いた推定からおよそ 600～700 万年前としているので、これを参考に、本提言では約 700 万年前とする。

【大型類人猿の系統樹】



(Wrangham & Peterson, 1969)

3.2 初期猿人からホモ・サピエンスまでの進化

3.1 で見たようにおよそ 700 万年前にヒトとチンパンジーは共通祖先から枝分かれして、別々の進化の道を歩き始めた。

その後のヒトの進化を大きく分類すると以下のようになる。

1. 初期猿人 (約 700 万年～400 万年前) アフリカの森林や疎林に生息し、二足歩行する人類、アルディピテクス属など
2. 猿人 (約 400 万年～150 万年前) アフリカの疎林や草原に生息し、二足歩行がより発達した人類、アウストラロピテクス属など
3. 原人 (約 200 万年～5 万年前) アフリカとユーラシアに生息し、脳が発達した人類、

ホモ・ハビリス、ホモ・エレクトゥスが代表種 アジアでは北京原人、ジャワ原人、フローレンス原人など

4. 旧人（約 50 万年～4 万年）アフリカおよびユーラシアの寒冷地まで広く生息し、大きな脳を有するヒト（ホモ）属の人類、ネアンデルタール人が有名、デニソワ人はホモ・サピエンスと交配していた

5. 新人（約 20 万年～現在）アフリカを起源とし、世界各地まで分布域を広げた現生の人類、ホモ・サピエンス

初期猿人から新人に至る間に起きた特徴的な進化は、次の 4 つである。

1. 犬歯の退化 犬歯は、初期猿人から猿人の段階で急速に退化した。この退化は、配偶者獲得をめぐる雄同士の身体的闘争が弱まったためと考えられる。

2. 直立二足歩行の進化 遺跡に残された足跡から初期猿人も二足歩行をしていたが、二足歩行が完成したのは草原での生活に適応した原人の時代だと考えられる。

3. 白歯の発達と退化 オーストラロピテクス属に代表される猿人の時代に、主要な食物が果実からより咀嚼を要する若い茎、根茎、堅果（ナッツ）に変わったために臼歯が発達した。しかし、加熱調理をするようになった原人以降は、臼歯は縮小していった。

4. 大脳の発達 脳容量の拡大は、約 200 万年前の原人の時代に始まり、旧人の時代に加速した。一部の旧人（ネアンデルタール人など）は、現世人類（ホモ・サピエンス）よりも大きな脳を持っていました。ただし、ロビン・ダンバーが指摘しているように、脳全体に占める大脳新皮質の

比率は、ホモ・サピエンスが最も大きい。大脳新皮質の比率は集団の大きさと相関している（Dunbar, 2014）。

3.3 ネアンデルタール人とホモ・サピエンスの比較

旧人が生きた時代は、氷河期と間氷期が繰り返す過酷な気候だったが、旧人たちはしぶとく生き延びて、アフリカ、アジアからヨーロッパにも分布を広げていた。そのようななか、時期については諸説があるが、ヨーロッパにネアンデルタール人が現れた。ネアンデルタール人は、がっしりした筋肉質の体で、脳容量は 1300～1500ml もあり、ホモ・サピエンスの 1200～1400ml よりも大きかった。

しかし、大きな脳を持つわりには、装飾や芸術などの文化的な痕跡はほとんど残しておらず、石器のバリエーションも少ない。

『心の先史時代』を著した認知考古学者のスティーヴン・ミズンは、ネアンデルタール人の脳は、博物学的知能（分類・識別する知能）・技術的知能・社会的知能の三大能力が統合されないまま、それぞれ独立に機能しており、認知的流動性が乏しかったのだろうと推論している（Mithen, 1998）。

認知的流動性とは、2.10 で触れた大脳新皮質による情報の統合に相当する。

すでに 2.9 で見たように、ネアンデルタール人のメンタライジング能力の志向性は 4 次止まりで、それぞれの個体は宗教的な概念を持っていたが、それを集団で共有して宗教の形にすることはできなかったと考えられる。

一方、今から約 20 万年前に、解剖学的現

生人類（ホモ・サピエンス）がアフリカに出現した。ホモ・サピエンスは旧人に比べて体は華奢だが、大脳新皮質（特に前頭葉）が発達し、メンタライジング能力をベースとした社会的認知能力が大幅に増大したため、大きな集団を作ることができた。

彼らは今から 7 万年前までにはアフリカを出て、またたく間に地球上の生息可能な地域全体へと広がっていった。彼らがヨーロッパに到達した時期と、ヨーロッパのネアンデルタール人が絶滅した時期はほぼ同時期である。ロビン・ダンバーは『人類進化の謎を解き明かす』のなかで、「ネアンデルタール人は、ホモ・サピエンスに皆殺しにされたのかかもしれない」と述べている（Dunbar, 2014）。

現に、発掘されたネアンデルタール人の骨には、暴力を受けた痕があるものもある。また、ホモ・サピエンスの DNA には、ネアンデルタール人由来のものが数%含まれているという。ダンバーは、「この交配も力づくで行われたのでは？」と述べている（Dunbar, 2014）。

3.4 チンパンジーとヒトだけが持つ凶暴性

進化の道のりがホモ・サピエンスまで辿り着いたので、これから先は、他の類人猿を参考にしつつも、主にヒト＝ホモ・サピエンスの進化（特に心の働きの進化）を見ていく。

2.5 で見たように、多くの哺乳類では雄の間の配偶者獲得によって雄の体格が大きくなり性格も攻撃的になるが、その目的はあくまでも配偶者を獲得するためである。またライオンなどの雄が他の雄の子を殺す

「子殺し」も、雌を育児から解放することによって自身の子を増やすための戦略である。これらはすべて繁殖に有利になるように進化した行動である。

ところが、チンパンジーとヒトだけは、そ ういった直接的な目的もないのに、侵入襲撃を仕掛けて、他の集団の個体を殺してしまうことがある。リチャード・ランガムとデイル・ピーターソンは『男の凶暴性はどこからきたか』のなかで、それはメンタライジング能力の発達によってこの 2 つの種に芽生えた「自尊心（pride）」によるものだと説明している（Wrangham & Peterson, 1969）。

どうしてこのような感情が芽生えたかについては諸説があるが、自分が他者からどれくらい受け入れられているかを測る計測器（ソシオメーター）として進化したという見方が、いちばん説得力があるようと思ふ。太古の昔には、集団から排除されてしまうことは死を意味したので、それを防ぐためにこのような感情が進化したのだろう。この点は新谷優の『自尊心からの解放－幸福をかなえる心理学』が詳しく解説している（新谷, 2017）。

『男の凶暴性はどこからきたか』によれば、壮年期のチンパンジーの雄の生活のほとんどは、群れの中の序列（=支配権）の問題に関わっている。雄たちは、トップの座を手に入れるためにはどうしたらいいか、そしてそれを維持するためにはどうしたらいいかについて大きなエネルギーと時間を費やしているという（Wrangham & Peterson, 1969）。

チンパンジー以外の動物の雄も序列をめぐって争うが、それはあくまでも生殖のためである。ところがチンパンジーの場合は、高い地位につくこと自体が目的になってい

る。雄たちが隣接集団に侵入襲撃を仕掛けるのは、それによって自分の力を誇示したいからであり、その欲望に火をつけているのが自尊心である。ヒト（のリーダー）が他国に侵略戦争を仕掛ける理由もほぼ同じである。

ところが、チンパンジーとほとんど同じ遺伝子を持つ近縁のボノボには、このような残虐性がない。これは、チンパンジーとは異なるボノボの生活環境によって、元々持っている残忍性が消されたためである。このことは後の章で詳しく述べるが、環境によって遺伝子の表現型が大きく変わることを示す重要な事例である。

3.5 小集団内におけるホットな情動的共感

群れを作るサルや類人猿は、集団生活によるストレスを和らげ、互いに絆を深めるために毛繕いをする。毛繕いには次のような効果がある。

- 神経伝達物質のエンドルフィンが分泌され、多幸感や社会的安定感が得られる
- 神経伝達物質のオキシトシンが分泌され、情動伝染や利他行動が促進される

ただ、同時に毛繕いできる相手は1匹だけなので、サルや類人猿の集団は数十匹が限度で、それ以上の規模にはならない。

先史時代のヒトの場合は、火を囲んでの食事や団欒、歌の合唱や踊りなどによって絆を深めたと考えられる。歌には必ず言語が必要というわけではないので、言語によるコミュニケーションが発達する以前から、ハミングによる合唱が行われていた可能性は高い。歌や踊りによって得られる共時性

の感覚がオキシトシンの分泌を促す。

音楽と踊りによって感情が高揚すると、トランス状態に入ることがある。トランス状態に入るためには薬物を用いた痕跡も残っている。トランス状態においては、大量のエンドルフィンが分泌される。集団内で何かトラブルが生じて、結束が壊れかけても、みんながトランス状態に入ることによって、相互に支え合うネットワークが修復され、結束が再び強まったと考えられる。

集団内の絆の形成には、「共感」という心の動きが深く関わっている。共感は、単なる「思いやり」の感情だけでなく、身体模倣（相手が笑うと自分も笑ってしまう）や情動の伝染（相手が泣いていると自分も悲しくなる）などを含んだ重層的なシステムである。こういった共感は無意識的かつ自動的に起こるのが特徴で、「情動的共感」と呼ばれている。情動的共感が得られる範囲は、母子間、血縁者、友人、同じグループの仲間で、つまり内集団をその境界としていることが非常に重要である。

ただし、最近のアメリカの大統領選挙などの様子を見ていると、国をあげての熱狂ぶりは情動的共感そのものである。

内集団の範囲を境界としていた「情動的共感」が国レベルの広さにまで拡大しているのはなぜか？その理由の一つは、マスコミ・インターネット・SNSなどの普及によって、内集団の範囲が拡張されていることと、もう一つは、後に詳しく述べるが、候補者があたかも一神教の神のように人々の結束を固める存在となっているからである。そして、これが国民の分断といった深刻な問題を生むことになるが、その点については後の章で述べることにする。

3.6 集団を超えたクールな認知的共感

大脳新皮質が発達したヒトにおいては、「情動的共感」とは異なる種類の共感が働く。2.9で触れたように、ヒトには5次以上の志向性のメンタライジング能力があり、他者が自分と違う信念を持つ場合があることを理解し、異なる信念に基づく相手の行動を正しく予測しようとする。このような回路を経て得られるクールな共感を「認知的共感」という。

たとえば、医師など緊急時の対応を担うプロフェッショナルな人々は、自動的に湧き上がってくるホットな情動的共感だけでは、緊迫した状況にうまく対処できない。情動的共感をうまくコントロールしつつ、相手の状況や立場をクールに受け止める「認知的共感」が必要とされる。

心理学者の亀田達也は著書『モラルの起源』のなかで「自動的でホットな共感は、共感性の働く範囲を『今、ここ、私たち（内集団）』に限定しがちである。150人以内の小さいグループにおいて有効だったホットな共感性は、何百万人が暮らす大都市や70億人を超える未知の人々が相互依存する現代社会の問題群、すなわち『未来、あちら、彼ら（外集団）』を含む問題群に対処するためには不十分である」と述べている（亀田,2017）。

「未来、あちら、彼ら（外集団）」のことを考えるクールな認知的共感こそが、多様性を認め合う「自由で機能する社会」の実現にとって決定的に重要である。

3.7 直接互恵性と間接互恵性

2.4 で触れたように、自己と同じ遺伝子を

たくさん持っている血縁者が生存と繁殖に成功すれば同じ遺伝子が次世代に受け継がれるので、血縁者間には利他行動や協力行動が生まれる（例：働き蜂は自ら繁殖しないが、同じ遺伝子を持つ女王蜂の繁殖のために献身的に働く）。

非血縁者間であっても、他者のために行なった利他行動に対して、後日に相手がお返しをしてくれれば、互いの適応度が上がる所以、このような利他行動は進化する（直接互恵性）。

直接互恵性が二者間のやり取りであるのに対して、与え手と受け手が異なる場合においても、利他行動をした結果得られる「よい評判」が広まると他者の協力が得られやすくなり、集団内で生きるために適応度が高まるので、このような利他行動が進化する（間接互恵性）。

ヒトは、今その場にいない誰かの噂や評判を話題にするゴシップが大好きであるが、ゴシップはサルや類人猿の毛繕いと同じような役割を果たしている。間接互恵性が成り立つためには言語能力やメンタライジング能力が必要なので、ヒト以外の動物ではほとんど観察されず、間接互恵性はヒトの道徳感情の起源の一つだと考えられている。

また、古典派経済学の理論は「ヒトはもっぱら経済的合理性のみに基づいて個人主義的に行動する」という「経済人（ホモ・エコノミクス）」の人間像を前提に理論を開拓してきたが、実際に実験室に人を集め「最後通牒ゲーム」と呼ばれる実験を行うと、経済的合理性とは合致しない、つまり損をしても公平性を重視する行動が多数観察され、「経済人」の人間像はヒトの本質を正しく言い表してはいないことが分かる。

3.8 フリーライダーを監視する心

3.7 で触れた直接互恵性には、次のような成立条件がある。

- 利他行動の利益がコストよりも大きい
- 与え手と受け手になる回数がほぼ同じ
- 二者間の関係が長く続く
- 個体認識能力や記憶能力が一定水準以上ある
- フリーライダー（ただ乗りする人）を排除する仕組みがある

最後のフリーライダー排除の仕組みは非常に重要である。フリーライダーは一番得をすることになるので、集団のなかにフリーライダーがいる状況で自然淘汰が働くと、フリーライダー的行動をコードする遺伝子が集団内に広まり、この集団から直接互恵性がなくなってしまう。

これを防ぐために、ヒトの心は集団内にフリーライダーがないかを常に監視するよう進化してきた。ヒトがゴシップ好きなのもこのためである。逆にヒトは、集団内で自分がどう思われているかを、言い換れば「他人の目」を、とても気にするようになった。

これらの傾向は、狭い閉じた集団においては「いじめ」を生みやすい。社会学者の内藤朝雄は著書『いじめの構造－なぜ人が怪物になるのか』のなかで、いじめを生み出す心理－社会的秩序として「群生秩序」という概念を挙げている。彼によれば、群生秩序とは「『いま・ここ』のノリを『みんな』で共に生きるかたちが、そのまま恐怖の対象となり、是／非を分かつ規範の準拠点となるタイプの秩序」である（内藤,2009）。この「群

生秩序」も、フリーライダーを監視するように進化してきたヒトの心から派生したものではないかと思う。

3.9 年長者や有力者の言うことに従う心

過去の歴史を見ても、あるいは現代人の行動パターンを見ても、ヒトは年長者や有力者の言うことに従順に従う傾向があるようと思われる。為政者がどんなに非常識で非倫理的なことを実施しようとしても、大多数の国民はそれに盲目的に従う場合が多い。

言論の自由が厳しく制限されていて異論を言えない場合もたしかにあるが、それでもヒトはなぜこんなにも年長者や有力者の言うことに従順なのか？

リチャード・ドーキンスは、『神は妄想である－宗教との決別』のなかで、示唆深いことを述べている。

「人間はほかのどんな動物よりも、先行する世代の蓄積された経験によって生き延びる強い傾向を持っている。その経験は、子供たちの保護と幸福のために、子供に伝えられる必要がある。『大人の言うことは、疑問を持つことなく信じよ。親に従え。部族の長老に従え、特に厳粛で威圧的な口調で言う時には』という経験則を持っている子供の脳に淘汰上の利益があるはずだ。」（Dawkins, 2006）

昨日までの常識が一夜のうちに非常識に変わってしまうほど変化が激しくなったのはこの100年間くらいのことで、何千年・何万年単位で緩やかに変化が進行した先史時代には、親の時代の常識はそのまま子の時代の常識でもあったはずだ。このような

時代には、経験豊富な人たちが言うことに従順に従っていれば、生き延びる可能性が高かったんだろう。自然淘汰の圧力は、そのような脳をコードする遺伝子を選ぶことになる。

ドーキンスは、「裏を返せば、奴隸のように騙されることにつながる。信じやすい人間は、正しい忠告と悪い忠告を区別する方法を持たないことになる。」とも言っている(Dawkins, 2006)。

彼は、宗教がかつては有益だったが、今やそれが不幸な副産物になってしまっていることの説明として、このように述べているのだが、これは宗教に限らず、権力を持つ者が行うすべての活動に当てはまると思う。

私たちが権力者の言うことをすぐに信じやすいのは、先史時代にはその方が生き延びる確率が高かった(今はそうではない)ことの名残りなのである。

3.10 脳の二重過程理論

3.9で述べた信じやすい傾向に加えて、既成概念を鵜呑みにしがちな傾向がヒトにある。実はこの傾向も進化の結果らしい。

認知心理学者のキース・スタノヴィッチの「脳の二重過程理論」によれば、私たちの脳が行なっている過程には、進化的に組み込まれたモジュールや、その他後天的に身につけたヒューリスティック(限定的な情報から物事を判断するなど、精度は保証されないが短時間で答えを出せる近道)を使った素早い過程=[タイプ1]と、大脳新皮質のような高度な認知資源を使った注意深い思考の過程=[タイプ2]の二種類があるという(Stanovich, 2005)。

そして我々はできるだけ[タイプ1]の過程を使う傾向があり、脳が「高価な」認知資源を使うのを節約しているらしい。

脳はたくさんのエネルギーを消費する燃費の悪い臓器なので、できるだけ脳に大きな負荷をかけたくないという進化上のニーズが働いのだろうと考えられる。もう一つ考えられるのは、自動車の運転のような集中力を要する作業をしている最中に、さらに複雑な暗算をするのはとても危険であり、危険回避のために使用する認知資源を制限する必要があったという理由である。

いずれにしても[タイプ1]の思考過程は、素早く答えを出せる反面、その答えは不十分な情報に基づくものであったり、過去に形成されたステレオタイプ的なものであったり、冷静な判断を欠くものであったりして、正確さが保証されない。

ヒトが、すでに確立され権威づけされている理論や思想に対しては、あまり異を唱えず鵜呑みにしてしまう傾向があるのは、実は、脳の認知資源節約のために[タイプ1]の思考過程だけで済ませてしまっているからだと思われる。

加えて、スタノヴィッチは、[タイプ1]の思考過程が、政治的・商業的な意図を持った操作者たちに利用されやすいと指摘している。こういった操作に踊らせられないためには、いったん立ち止まって、[タイプ2]の思考過程を発動させる必要がある。

なお、最後に付け加えると、少し前の3.5と3.6では「共感」という切り口で述べたが、使用する脳の資源という切り口からは、「ホットな情動的共感」は[タイプ1]、「クールな認知的共感」は[タイプ2]に対応するのではないかと思う。

3.11 「トロッコ問題」から読み解ける道徳の進化

3.9と3.10ではヒトが何かを信じやすい理由を述べたが、その一方でヒトは、誰かの言うことを盲目的に信じるだけでなく、自身の心の中にしっかりと道徳的な基準を持っている。

「トロッコ問題」という思考実験がある。倫理・道徳的に深刻な葛藤が生じる設問にどう判断を下すかというので、もともとは1967年にイギリスの哲学者フィリッパ・フット()が提起し、その後に設定を変えたさまざまなバージョンが考え出された。

最も基本的な設問は以下の通りである。

線路を走っていたトロッコが制御不能になつた。このままでは、前方の作業員5人が轢き殺されてしまう。

この時、たまたまAは線路の分岐器のすぐ側にいた。Aがトロッコの進路を切り替えれば5人は確実に助かる。しかしその別路線でもBが1人で作業しており、5人の代わりにBがトロッコに轢かれて確実に死ぬ。Aはトロッコを別路線に引き込むべきか？

Aがトロッコを別路線に引き込み、1人を犠牲にして5人を助けた場合、自身は殺人者となり責任を問われる。一方、Aが何もせず、その結果5人は死んでしまった場合には、Aは傍観者なので責任を問われない。

生物学者マーク・ハウザーは、判断がよりいっそう難しくなるように設問を複雑化したうえで、大規模に実験を行った結果を統

計学的に取りまとめている(Hauser, 2006)。

その結果、倫理的・道徳的な葛藤が生じて非常に判断が難しい設問にもかかわらず、以下のような傾向が見られた。

- ・ **行動の原理**：行動による害は、行動しなかつたことによる危害よりも非道徳的だと判断される
- ・ **意図の原理**：意図を持ってとった行動は、意図を持たずにとった行動よりも非道徳的だと判断される
- ・ **接触の原理**：肉体的な接触を伴う危害は、肉体的な接触のない危害よりも非道徳的だと判断される

どうしてそういう回答をしたのか理由がよくわからないと述べた被験者が多く、回答の傾向は、どの宗教を信仰しているか、あるいは信仰の有無とは無関係だったという。リチャード・ドーキンスは著書『神は妄想である』のなかで、ハウザーが得た結果が非常に重要であるとして、次のように述べている(Dawkins, 2006)。

性本能や高所恐怖症と同じように、あるいはハウザー自身のお気に入りの台詞では、言語についての私たちの能力（細部は文化によって異なるが、根底にある深層の文法構造は普遍的である）と同じように、私たちが『つくりつけ』の道徳感覚を脳にもっているとすれば、まさに予想される通りのものである。

さらに、こうも言っている。

私たちの道徳的判断を動かしているのは、普遍的な道徳文法、すなわち、何百万年もの進化の結果、多様な道徳体験を構築するための一連の原理をもつに至った精神の能力である。

信仰心の厚い人は、「神がいなかったら、どうして善人でいられるのか？」と言うかもしれないが、ヒトの道徳感覚は一神教の神が作り出されるよりもはるか前から続いてきた長い進化の結果なのである。

【追記】まったくの余談ながら、マーク・ハウザーは、別の論文における不正が発覚して、2011年にハーバード大学を辞職している。道徳に関する研究で重要な成果を残した彼がこのようなことになったのは、とても皮肉なことである。

3.12 男女不平等の起源

男女不平等は、いつ頃に、どのように始まったのだろうか？

長らく狩猟採集生活をしてきたヒトが農耕と牧畜を始めたのは約1万年前で、ヒトの歴史全体からみると、ごく最近のことである。長い狩猟採集生活の期間を通して、男女は比較的平等だったと考えられている。

男女不平等が生じる背景には体格差がある。これは多くの哺乳類に共通してみられる特徴で、雄の間で繰り広げられる配偶者獲得の闘いに勝つために雄の体格は大きくなつた。そのため、配偶者獲得競争が激しい種ほど、雄雌の体格差が大きくなる傾向がある。たとえば、ゴリラは群れの中の最強の雄だけが子孫を残すことができるが、それによって雄の体重は雌の2倍にもなり、体格だけでなく、武器になる犬歯も大きく鋭く進化した。

なぜ、配偶者獲得競争をするのは雄だけなのか？それは、潜在的繁殖速度を勘案した実効性比に偏りがあって、繁殖に参加可

能な個体数は雄の方が多いからだ（なかにはそうでない種もある）。

人間も他の哺乳類と同様に、配偶者獲得競争の結果、男性の体格は女性よりも大きくなつたが、狩猟採集社会では、それによって役割が完全に分かれることはなく、女性も狩りに参加していたし、男性も採集に参加していたようだ。また、初期猿人→猿人→原人と進化するにつれて、犬歯が退化し、体格差も縮小しているので、配偶者獲得競争の激しさが和らいてきたと考えられる。

このように比較的男女平等だった狩猟採集生活が何百万年も続いた後、約1万年前に農耕と牧畜が始まった。農耕や牧畜の作業は、狩猟採集に比べてかなり重労働で、それをきっかけに、体格と体力に勝る男性が、土地や家畜や農器具などの資源を独占するようになったことが男女不平等の起源と考えられている。

農耕と牧畜が始まった約1万年前に、もっと平等な道を選べなかつたのだろうかと思うが、歴史を遡ることはできない。でも、人類の長い歴史からするとごく最近のことなので、これから軌道修正しても遅くはない。

なお、このように始まった男女の不平等がさらに男性優位の社会（家父長制）へと発展していく過程は、次の第4章で考える。

3.13 原始宗教の起源

2.9で触れたように、4次の志向性のメンタライジング能力があれば、個人的な信仰の心は生まれ得るが、それを集団で共有することはできない。おそらく、ネアンデルタール人も神秘的な風景や不可思議な自然現象などに対する畏怖の念を持っていたと

考えられるが、集団としての宗教は、それらが集団で共有可能な5次の志向性をもったホモ・サピエンスからである。前にも紹介したように、5次の志向性を言葉で言い表すと次のようになる。「神が**存在**し、私たちを罰する**意図**があることを、あなたと私は**知っている**とあなたは**考えている**と私は**思う**」<太字（著者による）は思考・想像・信念などを表す語句（Dunbar,2022）

神を信じる心の動きが進化してきたのは、もちろんそれが生存と繁殖に有利に働いたからである。考えられる理由を列挙すると、

1. 死の恐怖を緩和してくれる
2. 不可思議な自然現象に何らかの意味を与えてくれる
3. 大きな集団のなかで生きるストレスを緩和してくれる
4. 集団の結束を高めてくれる

1.と2.の理由が起源となっている宗教は、すべてのものの中に靈魂や靈が宿っているとするアニミズムである。アニミズムは、次に述べるシャーマニズムよりも早い時期から始まった最古の宗教形態だと考えられている。

3.と4.の理由は、集団を形成して狩猟採集生活をするためには非常に重要である。

3.5で触れたように、集団の中で生きるストレスを緩和し絆を深めるために、ヒトは一緒に歌ったり踊ったりした。その高揚感が極度に高まってトランス状態に入ると、大量のエンドルフィンが分泌され、これによって共同体の結束が強まる。

トランス状態への入りやすさには個人差があるから、このようなイベントにおいて特定の人物が重要な役割を果たすようにな

り、それが固定化することがあるだろう。それがシャーマン、そしてシャーマニズムの起源だと考えられる。

アニミズムも、シャーマニズムも、その他の原始宗教も、当初はこのように自然発生的だったが、ある時点から形式的な宗教へと移行していった。信仰の場が常設となり、祭司などの専門職が現れ、神学が体系化されるようになる。そして、神から直接啓示を受けたと主張する人物が登場することになるが、その点は後の章で述べることにする。

3.14 言語の発達が遺伝子を経由しない進化を生んだ

言語と文化を持たない他の動物がその行動を変えるためには、遺伝子の突然変異+自然淘汰+遺伝という、とても長い時間かかるプロセスが必要である。彼らに許された選択は自然選択のみで、自由意志によって選択を行うことは（ほとんど）ない。

ところがヒトは、言語と文字を発明し、文化を生み出した。ヒトは直接経験していない事柄をコミュニケーションによって知り、それによって行動を変えることができるようになった。事前にシミュレーションを行って、よりよい選択を行うことも可能になった。

この間、ヒトの遺伝子はほとんど変わっていない。ヒトの遺伝子は狩猟採集生活をしていた時代からずっと同じであるにもかかわらず、ヒトの生活様式は想像を絶するほど変化し、その変化はさらに加速しようとしている。

リチャード・ドーキンスは『利己的な遺伝子』のなかで、遺伝子の突然変異+自然選択

+遺伝というプロセスを経由しない文化的な進化の担い手として、彼自身が「ミーム」と名付けた新しい自己複製子を考え出した(Dawkins, C. R., 1976)。このことは後の章でもう一度考えることにする。

いずれにしても、遺伝子の変異を伴わない急速な環境変化が、ヒトの元々の本能との間に大きな乖離を生み、それが現代人の「生きにくさ」の原因になっていると考えられるが、それについても、後の章で考えることにする。

第4章 王の誕生と戦争の始まり

第3章では、ヒトが言語と文化を梃子に、遺伝子の命令を乗り越えて自由意志で選択を行えるようになった進化について見てきた。それはそれですばらしいことであるが、1万年くらい前に、ヒトは(今から思えば)間違った選択をしてしまったかもしれない。この第4章では、そのことについて述べる。

4.1 バックミンスター・フラー『クリティカル・パス』のなかの寓話

アメリカのデザイン・サイエンティストであるバックミンスター・フラーは、人類の生存を持続可能なものとするさまざまな概念(たとえば「宇宙船地球号」)や具体的なプロダクト(「フードーム」「ダイマクション・マップ」など)を発明した。彼の著書『クリティカル・パス』は、人類の生き残りのための道筋を提案した一冊であるが、そこには次のような寓話が書かれている。少し長

くなるが、そのまま引用する。

自分の民と群れの世話をしている羊飼いの王(※)がいる。そこに、ウマにまたがり棍棒を腰に吊るした小男がやってきた。彼は羊飼いの王のところに乗りつけ、頭上から見おろして言う。「さて、羊飼いさんよ、あんたがあそこで飼っているのはとてもみごとなヒツジだからな。知っているかい、ここの荒野であんな立派なヒツジを飼うっていうのはかなり危険なんだぜ。この荒野は相当危ないんだ」。羊飼いは答える。「俺たちは何世代もこの荒野でやってきたが、困ったことなど一つも起きなかった」。

それ以来、夜ごと夜ごとヒツジがいなくなり始める。連日のように、ウマに乗った男がやってきては言う。「まことにお気の毒なことじゃないか。ここはかなり危険だって言ったろう、なあ、荒野じゃヒツジがいなくなつちまうんだ」。とうとう羊飼いはあまりに災難がつづくので、男に「保護」を受ける対価としてヒツジで支払い、その男が自分のものだと主張する土地で独占的に放牧させてもらうことに承諾する。

羊飼いが侵入している土地は自分の所有地だという男の主張にあえて疑問をさしはさむ者はいなかった。男は、自分がその場所の権力構造であることを示すために棍棒を持っていた。彼は羊飼いの背丈をはるかに越えて高く立ち、あっという間にウマで近づいて羊飼いの頭を棍棒でなぐることができた。このようにして、何千年も昔に、20世紀でいうゆすり屋の「保護」と繩張りの「所有権」とが始まったのである。小男たちはこのときはじめて、いかにして権力構造をつくり、その結果、いかにして他人の生産力に

寄生して生活するかを学んだのだった。その次に、ほかのウマに乗った連中との間で、誰が本当に「この土地を所有している」と主張できるかを決する大規模な戦いが始まった。……

(Fuller,1981)

(※) 原文は「king shepherd」。国ができる前の時代の物語に「王」が登場するのは違和感を感じるが、たぶん集団をまとめるリーダー的な地位だろうと思われる。

この寓話は、先史時代の世界に「王」が誕生したきっかけを描いた寓話である。「ウマにまたがり棍棒を腰に吊るした小男」は、自作自演で脅威を作り出すことによって働くかずに富を得る権力構造を手にした。そして、この手法は現代にまで脈々と受け継がれている。

4.2 集落を作つて定住し始めた理由

『クリティカル・パス』の寓話は集団の外から突如「ゆすり屋」が現れたケースだが、集団内部の特定の人間がいつの間にか権力者の座についてしまうケースもある。

そのプロセスを簡潔に示すと、集団内の役割の分化 → 重要な役割を担う人が高い地位につく → 世襲化 → 王の誕生 という図式になる。外部からゆすり屋が現れるよりも、むしろこのケースの方が多かったのだろう。あるいは、他の集落より早く王が誕生した集落が他の集落を支配下におこうとする時に、『クリティカル・パス』の寓話のようなことが起きたのかもしれない。

高い地位について権力者がたくさん分け前を横取りするためには、余剰生産物の

存在が前提となる。これは狩猟採集から農耕・牧畜に移行して、収穫物が貯蔵されるようになって初めて可能となる。つまりこれは、集団が1カ所に定住していることを意味する。

このように、農耕・牧畜の開始が定住の契機だと考えるのが一般的であるが、イギリスの進化心理学者ロビン・ダンバーは、定住のきっかけは農耕や牧畜が始まったからではなく、外部からの襲撃に対する防御のためだったと主張している (Dunbar,2014)。たしかに、この時期の集落の周りには防御のための濠や堀があり、見張のための高見櫓も設置されている。

しかし、これは「卵が先か、鶏が先か?」の問題と同じで、どちらが先と明確に言い切ることはできないのではないかと思う。集団が他の集団に戦いを挑むには、それを企てて指揮する王の存在が必須である（一般市民はそんなことはしないだろう）。王が誕生するためには、余剰生産物の存在が必要であり、それには農耕と定住が必要である。

ただし、王が登場する時期に地域的なながらつきがあった場合には、先に王が登場した他国から攻撃を受ければ、自分たちも集落を作つて防除せざるを得なくなるだろう。

なお、トルコ南東部にあるギョベックリ・テペ遺跡（年代はおよそ 12,000 年前）からは巨大な神殿などが見つかっているが、今のところ周辺から農耕や牧畜の痕跡は見つかっていないので、人々はまだ定住せずして狩猟採集生活をしていたと考えられる。ということは、日常的には移動して狩猟採集をしながら、宗教的な儀式の時だけこの場所に集まつたのだろう。これは定住へと移

行する過渡的な形態かもしれない。

4.3 集落内に食物を蓄える蔵が

ヒトが定住し始めた理由については意見が分かれているが、いずれにしても、定住することによって、食物を蓄えることが可能になったのは間違いない。草原を移動中に重い物を持ち運ぶことはできず、食物の備蓄はごく僅かだったはずなので、食物を見つけられないことは死に直結した。したがって、定住とともに、大きな蔵を作り食物を蓄え始めたのは当然の行動だっただろう。

日本列島における弥生時代の集落の遺跡である「吉野ヶ里遺跡」を訪ねたことがある。濠と塀で囲まれたエリアにたくさんの蔵が建てられており、(もちろん当時を想像して再現したものであるが) 食物や武器や日用品などが想像以上に大量に、かつ整然と保管されていたことが印象深かった。

狩猟採集生活時代の飢えの体験は、ヒトの遺伝子にも組み込まれている。ヒトには、糖や塩分や脂肪の摂取に歯止めをかける機能がなく、それが現代人の肥満につながっているようだ。ヒトの遺伝子が形成された時代には飢えの連続だったので、食に歯止めをかける機能が進化しなかったのは当然である。

その後の歴史において王や権力者たちが貪欲に富を蓄えた行動も、現代の機関投資家たちが巨額の資金を動かして利鞘を稼ぐ行動も、その原点にあるのは遺伝子に組み込まれた飢えの記憶ではないだろうか。

4.4 社会の階層化と王の誕生

農耕や牧畜が始まったからか、あるいは他

国からの襲撃に対する防御のためかは意見が分かれるが、1万年くらい前から、ヒトは集落を作って暮らすようになった。

集落は急速に拡大し、やがて都市国家や小王国の規模になった。当時の遺跡の外壁や家の造りには、明らかに防御のための備えとみられるものがたくさん残っている。また、当時のヒトの骨を分析すると、暴力を受けたと思われる痕が多く見つかる一方で、狩猟採集生活をしていた頃よりも栄養状態はむしろ悪化していて、この点から見れば、食料確保よりも防御の方が優先課題だったのだろうと考えられる。少し後で紹介する吉野ヶ里遺跡の深い環濠、高い塀、そして高見櫓を見ると、それがよく分かる。

それほどまでに襲撃に対する防御が必要だということを裏返せば、反対に積極的に他の集落を襲撃していたということだ。それではどうしてヒトは、他の集落を襲撃するようになったのか？この辺りに、戦争の起源が隠されていると思われる。

第3章で見てきたように、ヒトは血縁者や小集団内の仲間に対しては利他的な行動をするように進化してきた。血縁者がうまく生き残れば自分と同じ遺伝子が次世代にたくさん残ることになるし、集団内の仲間に貢献すれば後でお返しが期待できるからである。ただし、こういった利他的な行動の範囲は小集団内に限られ、集団の外部の者に対しては逆に排他的に振る舞うように進化してきた。

ただ、この排他的傾向だけでは、積極的に他の集落を襲撃する動機としては弱くて不十分だと感じる。わざわざ襲撃を仕掛けるからには、何かそれ以上の理由があるはずである。たとえば次のような理由である。

1. 寒冷化や砂漠化による食物の減少、あるいは食物生産量を超える人口の増加によって、他の集落の食物や耕地を奪わないと生きていけなくなった
 2. 集落が大きくなり社会が階層化するにつれて、襲撃を企てて指揮するリーダーが現れた
- 1.は最初のきっかけになったかもしれないが、大規模かつ継続的に襲撃が行われるためには、2.のようなリーダーの存在が不可欠だと考えられる。集落がさらに大きくなり國のレベルになると、リーダーは王と呼ばれるようになる。王が戦争を好む理由は、
1. 領土が広がれば、より大きな権益が得られるから
 2. 王はその地位を自分の子や血縁者に世襲しようとするが、領土が広がれば、より多くの権益を次世代に引き継げるから
 3. 外部に敵を作ることで、国内の結束を固めることができるから
 4. 征服した相手から奪った資源の一部を、戦争の功労者の恩賞に充てることができるから
 5. 敵を打ち負かすことによって、王自身の自尊心 (=pride) が満たされるから
- 【自尊心については 3.4 を参照】
- このような王の地位が確立されていく時期と、襲撃が激化する時期が一致しているので、これが「戦争の起源」と言つていいだろう。さらに、数百万人の規模になった国民を一つの方向に向かわせるために、「高みから道徳を説く一神教の神」が考え出されたのである。

4.5 一神教の誕生

第3章で見てきたように、ヒトが現生人類（ホモ・サピエンス）に進化し、脳のメントライジング・ネットワークが発達するにつれて、靈的存在を信仰する心の動きが小さな集団内で共有されて、初期の宗教（アニミズムやシャーマニズムなど）が生まれた。

その後もヒトはずっと小規模な集団で狩猟採集生活をしていたが、4.2 でみたように、今から 1 万年ほど前に、侵略者に対する防衛の目的が主因で大規模な集落で暮らすようになり、非血縁者がいる大きな集団で暮らすストレスに対処するために、宗教の儀式が複雑化し、専門の聖職者も現れ、教義宗教が生まれた。

ただ、この頃はまだヒトは多くの神々を信仰しており、神々の側も人間の行動に細かく干渉して道徳を説くようなことはなかった。

ロビン・ダンバーは一神教の「高みから道徳を説く神」の成立について、枢軸時代と呼ばれている紀元前千年紀（今から 3000 年ほど前）に、社会と政治がより一層複雑化し、都市の人口が 100 万人規模に増大するなかで、人々の心を一つにして社会を安定させるために（あるいは外敵に勝つために）、「高みから道徳を説く神」の信仰が生まれたと説明している（Dunbar, 2022）。

この神を考え出したのは、王自身か、あるいは有能な参謀だったのだろう。

4.6 父系社会の進展

第3章で、男女の役割分担が固定化し、男性優位の社会へと移行したのは、農耕や牧畜が始まってからであると述べた。

これに加えて、社会における役割分担が進むと、それによって配分に差ができ、格差が生じ、社会が階層化し始めた。これが家父長制や一夫多妻制と結びつくと、運よく高い地位につくことができた男性は多くの配偶者を得て、次世代に多くの遺伝子を残せるようになった。

さらに、高い地位についた男性は自分と同じ遺伝子を持つ子供や血縁者にその特権を引き継ごうとするので、高い地位が代々世襲されるようになった。こうして特権階級(=貴族)が生まれた。

また、一神教の教義も主に男性の聖職者の視点で整備されたので、父系社会の傾向をよりいっそう強めることになった。

現代では男女平等が普遍的な価値観となってはいるが、それでも世界中の多くの国々や地域で、いまだに男性優位の価値観が根強く残っている。繰り返しになるが、このような価値観の出発点は、農耕や牧畜が始まった時期に体格と体力に優る男性が生産手段を独占したことである。

4.7 ピラミッド型組織の起源は軍隊

国の行政機関、株式会社、各種団体など、現在のほとんどの組織は、代表者を頂点とするピラミッド型の構造をしている(ピラミッド型組織は、後の章で述べる「伽藍組織」と同義である)。

このピラミッド型組織の起源は、軍隊である。1万年くらい前に、ヒトは急に大規模な戦争をするようになった。戦争に勝つためには、王や指揮官は部下を自分の思い通りに、まさに駒として動かす必要があり、その最も有効な仕組みが一元的な指揮命令系

統を持つピラミッド型組織だった。

ピラミッド組織に属する人間は、さまざまな局面において「組織人格」として振る舞う必要があり、その瞬間には一個の人格を持った自分という存在を消し去る必要がある。別の言い方をすれば、組織人格の「ペルソナ(仮面)」を被る必要がある。

その後のヒトの歴史において、戦争目的ではない他のほとんどの組織に、ピラミッド型組織が流用された。その理由は、ピラミッド型組織の構造が直感的にわかりやすかったからかもしれない。

アメリカの電話会社の経営者であり経営学者でもあったチェスター・バーナードは、組織には「機能主義的側面」と「道徳的側面」の二面性があると述べている(Barnard, 1938)。私は学生の時にこの考え方に対して強い感銘を受けたが、今考えれば、組織の「道徳的側面」はピラミッド型組織の非人間性を擁護するための苦肉の弁明だったのかもしれない。

現代社会の「生きにくさ」の最も大きな原因是、ヒトが組織の中では組織人格というペルソナを被る必要があることにあると思う。

4.8 日本の縄文時代と弥生時代の比較

日本列島では、およそ1万6000年前から、ヒトが主に狩猟採集生活をしていた縄文時代が始まり、その後1万年以上にわたって続いた。

アフリカやヨーロッパなどにおける狩猟採集生活は、食べ物や水を求めて移動する生活が一般的だったようだが、当時の日本列島は食べ物や水が豊富で容易に手に入れる

ことができたためか、人々は集落を作って定住している。無数の出土品から、当時の定住の様子が詳細に分かる遺跡として、青森市の山内丸山遺跡が有名である。

その後、紀元前8～10世紀頃に、大陸から稻作技術が入ってきて、稻作を中心とした弥生時代に徐々に移行していった。縄文時代から急に弥生時代になったのではなく、両時代はかなり長い間併存したと考えられている。

私は、縄文時代の遺跡である三内丸山遺跡（青森県）、下野谷遺跡（東京都）、炉畠遺跡（岐阜県）、そして弥生時代の遺跡である吉野ヶ里遺跡（佐賀県）、板付遺跡（福岡県）などを訪ねたが、その違いは一目瞭然である。

縄文時代の集落が豊かな森林に囲まれた広場に竪穴式住居が環状に並んでいるのに対し、弥生時代の集落は深い濠、高い塀、そして鋭い逆茂木（乱杭）に囲まれており、集落の中には見張りのための高見櫓がある。兵士が待機するための詰所や武器の倉庫もあり、弥生人にとって外部からの襲撃がどれほど差し迫った脅威だったかを窺い知ることができる。

弥生時代の中心的な生業は稻作であり、収穫した米は倉庫で次の収穫期まで保管することになる。守るべきものができたことが、争いが始まった理由だろうか？

弥生時代の吉野ヶ里遺跡を見ると、もう一つ気づくことがある。濠と塀で守られた集落の中に、さらにもう一重の濠と塀で守られた区画があり、限られた者（巫女や有力者など）だけがその区画に立ち入ることができる点である。縄文時代の遺跡にはこのような区画は見当たらないので、弥生時代

に入ると急に社会の階層化が進んだと考えられる。

4.3 で述べたように、争いを企てて実行するのは、常に王やその側近だったのだろう。

4.9 戦争に至る進化の道のり（ヒトはどこで道を誤ったのか？）

「高みから道徳を説く神（=一神教の神）」が現れたのは、ヒトの長い進化の歴史のなかではごく最近で、枢軸時代と呼ばれる紀元前千年紀のことである。この時期には社会や政治が複雑化し、都市の人口は100万人規模になっていた。帝国と呼ばれるような強大な国家同士が激しい戦争を繰り広げるようになったのもこの頃からである。それでは「ヒトはなぜこんなにも戦争をするようになったのか？」、その理由を以下に箇条書きにしてみる。特に重要な語句は太字にしてある。

- 多くの哺乳類において、配偶者獲得競争に勝つために、オスの体格が大きくなり、犬歯が鋭くなり、攻撃的な性格が強まった（潜在的繁殖速度を勘案した実効性比がオスに偏っているのでメスは配偶者獲得の闘いをしない）
- ほとんどの類人猿に共通する特徴として、メスは配偶者のオスに忠誠を尽くす一方、オスは他のオスの暴力からメスや子供を守るという力学関係が生まれた
- チンパンジーとヒトでは、大脳新皮質の発達で得られたメンタライジング能力によって**自尊心（=pride）**が芽生え、

- オス（男性）は「高い地位につきたい」「集団を支配したい」という強い欲望に駆られるようになる
4. その一方、太古の自然環境下では経験豊富な年長者や実力者の発言に素直に従った方が生存に有利（適応的）だったので、上位者に対する従順さも進化した
 5. ヒトのメンタライジング能力の志向性の高次化によって、靈的な存在を信仰する心の動きが集団内で共有され、アニミズムなどの初期の宗教が始まった
 6. およそ一万年前に始まった農耕や牧畜はそれ以前の狩猟採集生活に比べて重労働なので、体格と体力に優る男性が生産に必要な資源を独占所有するようになって、男性優位の傾向がいっそう強まり、**家父長制**が社会に広まっていた
 7. 農耕や牧畜によって食物を蓄えることが可能になるとともに、役割の分担が始まり、分配に格差が生まれ、社会が階層化していった
 8. 家父長制かつ一夫多妻制の社会では、高い地位についていた男性ほど多くの配偶者を得て、次世代に多くの遺伝子を残せるようになった。
 9. 高い地位についていた男性は、その特権を自分と同じ遺伝子を持つ子供や血縁者に引き継ごうとするので、高い地位は代々**世襲**されるようになった
 10. 上記 3.で芽生えた自尊心は、古い遺伝子に由来する 8. や 9. の傾向をさらに加速させ、権力の頂点に立った王は他国を積極的に侵略するようになった
 11. 人口の爆発的増加も、他国を侵略しよ
うとする好戦的な性向を後押しした
 12. 被支配者階級となった国民は、上記 4. の理由から、王の決定に従順に従い、王のために他国と戦わざるを得なくなつた
 13. 戦争が頻発し他国から侵略されるリスクが高まると、防御のための強固な城壁で囲まれた大都市が形成されるようになった
 14. 大都市での生活に伴うストレスに対処するために、宗教の儀式が複雑化し、儀式のための神殿が造営され、教義宗教へと発達した
 15. 都市がさらに巨大化し、戦争も激化すると、それに伴う大きなストレスに対処し、人々の心を一つにするために「高みから道徳を説く神」が生み出され、**一神教**が成立した
 16. 王たちが国家統一のための梃子として利用したため、一神教は世界中に広まり、その排他的な教義ゆえに現代でも深刻な分断と対立の原因となっている
- 農耕や牧畜の開始をきっかけにヒトが採用した社会の枠組み、つまり少数の為政者が社会全体を率いる枠組みにおいては、「自分の遺伝子ができるだけたくさん次世代に残したい」という本能に基づいた一個人の欲求のために、社会全体が争いに巻き込まれてしまう。さらに、メンタライジング能力によって芽生えた自尊心 (=pride) に駆り立てられた為政者は、自らの支配力を強化するために他国への侵略を加速させていったのである。
- さて、ここで現在に目を転じて、他国への侵攻（あるいはその素ぶり）を繰り返していく

る国々の為政者の行動や言動を 1.～16. の内容に照らし合わせてみよう。彼らがどうしてそのような行動をするのか、納得がいくのではないだろうか。

4.10 進化によって獲得され、当初は適応的だった形質の誤作動

前の 4.9 では、「ヒトはどこで道を誤ったのか?」という言い方をしたが、もしかすると、この表現は適切ではないかもしれない。なぜならこの表現だと、「ヒトが自らの意志で選択をしたが、それは誤った判断だった」というニュアンスが強いからである。もしこれがヒトの意志による選択ならば、もっといろいろな選択のパターンが人類の歴史として残っているはずだが、世界中のさまざまな地域の歴史は、概ね同じようなものばかりである。これをどう考えればいいのか?

これら数々の間違った選択のきっかけは、ヒトの意志ではなく、遺伝子からの命令だったと考えれば、世界中で同じような歴史が同時並行的に進行してきたことに合点がいく。

そして、ここで最も重要な点は、これらの本質が「進化によって獲得され、当初は適応的だった形質の誤作動」であるということだ。ドーキンスは、とても分かりやすい誤作動を例示しているので、以下に紹介する (Dawkins, 2006)。

蛾は自らロウソクの炎に飛び込むといった、まるで焼身自殺のような行動をすることがある。このような破滅的行動は、実は遙か遠方の月や星以外に人工的な光がなか

った時代に進化した形質の誤作動である。蛾は、このような光をコンパスとして利用し、光に対して何度の角度で飛ぶといった経験則を無条件に適応するために、螺旋状の飛跡を描きながら火に飛び込んでしまうのだ。

同様に、ヒトが狩猟採集生活をしていた頃までに進化によって獲得した適応的な形質が、定住を機に急激に変化した生活環境に対しては適応的でなくなって誤作動を起こしたのが、ヒトが道を誤った理由の本質である。

このタイミングで、これまでの各番号の節を読み返してほしい。それぞれの誤作動の内容が理解できると思う。

【誤作動 I】 2.9 および 3.12 で見たように、「志向姿勢」は、サバンナで猛獣と遭遇した時にとっさに対応できるという点で、狩猟採集生活時代のヒトにとって適応的だった。ところが「志向姿勢」の副次的な作用として、自然界のありとあらゆるものに「意図」があると擬人的に捉える傾向をヒトにもたらした。これが誤作動を起こした結果、人格を持った神への信仰が始まり、やがて一神教の信仰へと発展して、大きな負担を伴う教義への絶対的な服従や、他の宗教との深刻な対立をもたらした。

リチャード・ドーキンスは、著書『神は妄想である—宗教との決別』のなかで、次のように述べている。「宗教的な行動は、別の状況では有益な、あるいはかつては有益だった、私たちの心理の奥底にある性向の誤作動、不幸な副産物なのかもしれない」 (Dawkins, 2006)。

【誤作動 II】 3.4 で見たように、「自尊心 (= pride)」は、当初は、集団の中で自分が他者

からどれくらい受け入れられているかを示す計測器(ソシオメーター)として進化したと考えられているが、この感情の誤作動が、高い地位、集団の支配、他国の侵略、そして「いじめ」の原動力となっている。

【誤作動III】 3.5 で見たように、近親者が多い小集団内の生活が何万年も続いた時代に適応的だった「情動的共感」が、その後の複雑化した社会において誤作動し、特定の宗教や政治イデオロギーに対する熱狂的な支持と、それに反対する人たちへの激しい憎悪のエネルギー源となっている。

【誤作動IV】 3.8 で見たように、フリーライダーが存在すると集団内の利他行動が消滅してしまうので、ヒトは集団内にフリーライダーが存在しないか、常に目を光らせるように進化した。しかし、この形質の誤作動によって、ヒトは他人の行動をこと細かくチェックし、フリーライダーだけでなく、自分や集団内の多数派と違う行動や考え方を排除するようになった（これは「いじめ」の引き金にもなる）。それとは逆に、他人の目を常に気にして、人とは違う行動を自粛するようになった。

【誤作動V】 3.9 で見たように、ヒトが狩猟採集生活をしていた頃の環境の変化は、天変地異を別にすれば、数百年、あるいは数千年単位でゆっくりと進行した。少なくとも、直接言葉で伝承することができる 2~3 世代の間は同じ環境がずっと続いたので、経験豊富な年長者や有力者が言うことにはそれなりの重みがあり、それに従っていれば生き残れる確率が高かったはずである。このように狩猟採集生活の時代においては、ヒトが年長者や有力者に従順な傾向は適応的であったが、短期間のうちに状況が変化

する環境や、民衆を騙そうとする為政者が悪巧みをする環境においては、これが誤作動を起こす確率は極めて高い。

【誤作動VI】 3.10 で見たように、脳はたくさんエネルギーを消費する燃費の悪い臓器なので、エネルギー補給が十分でなかつた時代には、できるだけ脳に大きな負荷をかけたくないというニーズがあった。そのため大脳新皮質のような高度な認知資源を使った[タイプ2]の思考過程を使うことを控えて、進化的に組み込まれたモジュールや、その他後天的に身につけたヒューリスティックを使った[タイプ1]の思考過程が多用されたと考えられる。それが現代においてもそれが誤作動を起こし、ヒトは短絡的に即断しがちである。

【誤作動VII】 3.12 で見たように、哺乳類に共通する進化の方向性として、配偶者獲得競争に勝つために雄の体格が雌に比べて大きくなり、犬歯が鋭くなり、性格が攻撃的に進化した。ヒトの場合は、進化が進むについてこれらの形質が徐々に弱まって、現生人類（ホモ・サピエンス）が狩猟採集生活をしていた頃には、比較的男女平等な社会になっていた。しかし、狩猟採集よりも重労働の農耕と牧畜が始まると、これらの形質が誤作動を起こし、体格と体力に優る男性が生産に必要な資源を独占して、男性優位の父系社会が広まっていった。

【誤作動VIII】 4.3 で見たように、王や権力者たちの蓄財行動や、機関投資家たちの投機行動は、狩猟採集生活の時代の飢えの体験によって進化した遺伝情報の誤作動である（と考えられる）。

1.4 で紹介したウィルソンの言葉を、ここでもう一度繰り返す。「われわれは、石器時

代からの感情と、中世からの社会システムと、神のごときテクノロジーをもつ(Wilson, 2012)。この大きなギャップによって、誤作動が引き起こされているのである。

しかし、そんな悲観することはない。ヒトは、言語によって文化を形成することで、遺伝子の変化を経由しない新しい進化の方法を手にしている。ヒトには自由意志があり、自らの選択によって遺伝子の束縛から逃れることが可能である。ドーキンスは著書『利己的な遺伝子』の第11章「ミームー新登場の自己複製子」の末尾に「この地上で、唯一われわれだけが、利己的な自己複製子たちの専制支配に反逆できるのである」と書いている(Dawkins, 1976)。

本提言でこれから提案しようとしているのはまさにこの「自己複製子の専制支配に対する反逆」である。今こそ、現代の道徳観・倫理観に基づいて、古い時代に形成された遺伝情報の誤作動を修正する時なのである。

4.11 再度「人類カレンダー」を
第1部を終えるにあたって、再び巻末の「人類カレンダー」を見てほしい。これまで見てきたヒトの進化過程の時間軸上の距離感を掴んでもらえると思う。ヒトが進化してきた700万年の歴史を1年間に見立てると、ホモ・サピエンスの登場は12月21日であり、農耕や牧畜が始まってからまだ半日しか経っていない。つまり、「誤作動」が起きたのは、大晦日の午後からである。

第2部 「自由で機能する社会」の姿

第1部では、進化の道のりを辿ることによって、ヒトの「本性」を明らかにしてきた。加えて、序章で提示したいくつかの「なぜヒトは？」という諸問題は、ヒトが進化によって適応的に獲得してきた形質の「誤作動」によって生じていることを明らかにした。

この提言が目指しているのは、これらの誤作動を修正し、ヒトにとって生きやすい社会を再構築しようというものであるが、それでは、ヒトにとって生きやすい社会とはどのような社会だろうか？それが探るのが第2部のテーマである。

太古の生物が生き延びるためにとった回避行動を起源とする「自由」は、ヒトだけでなくすべての生物にとって最も基本的な能力（=本能）である。さらにヒトは、コミュニケーションの力によって、遺伝子の命令を超えて選択を行えるようになった。

したがって、ヒトの集団である社会においては、「すべてのヒトが自分は自由だと感じられる」ことが、最も優先される目標である。さらに、その社会は、概念上の空想ではなく、そのなかでヒトが自分の位置と役割を持ち、自由のレベルが常に向上し続ける動的なシステムでなければならない。言い換えれば、「機能する社会」でなければならない。「自由で機能する社会」がどのような社会であるかを明確にするのが、第2部のテーマである。

第5章では、「自由」とは何か、そして「自由で機能する社会」とは何かという基本的な定義を確認する。そのうえで、第6章と第

7章では、「自由で機能する社会」が宗教・哲学・科学によって歪められてきた歴史を振り返る。そして第8章では、「市民革命」と呼ばれるものがほんとうに「自由で機能する社会」を実現できたのかを検証し、第9章では、現代社会において「誤作動」がさらに深刻化している様子を見る。

このようなヒトの迷走を時系列的に俯瞰したうえで、いよいよ第10章において、「自由で機能する社会」の姿が垣間見られるような具体的な事例を紹介する。これによって、この提言が目指している方向性が明らかになるはずである。

第5章 自由とは？「自由で機能する社会」とは？

ヒトには自由意志があるのかないのか、古代から現代に至るまで、熱い論争が繰り広げられてきた。そのような状況を踏まえつつ、本章では自由とは何かを考える。そのうえで、本提案してのタイトルにもなっている「自由で機能する社会」とは何かを示したい。

5.1 自由意志をめぐる長い論争

これまでの章では、暗黙のうちに、「ヒトは自由意志に基づいて選択することができる」という立場をとってきた。

しかし、自由意志が存在するか否かについて、特に西洋において、激しい論争が繰り広げられてきた歴史があるので、それらを無視して、何の根拠も示さないまま「自由意志は存在する」という立場を取るのはフェアではないと思う。この問題は第7章で再び取り上げることになるので、ここでは、なぜ自由意志は存在するという立場を採用するのかという点だけを述べたい。その羅針盤として、木島泰三の『自由意志の向こう側』を参考にするが、念のために付け加えると、どうやら木島は決定論を支持する派に属するようである（木島,2020）。

決定論と自由意志をめぐる論争は古代ギリシャの時代から現代に至るまでずっと続いているが、特にニュートンに始まる古典力学が大きな成果を挙げてからは、自然法則を根拠にした決定論が強く主張されるようになった。このような決定論からは、「こ

の宇宙が誕生した時からすべての出来事が自然法則によって決定されているのだったら、人間の自由意志なんて存在しないじゃないか」という不穏な帰結が出てくる。決定論に従えば、「ある人が朝出かける前に、たまたまその日の気分で派手な色の服を選んだお蔭で、自動車の運転手がその人に気づいて、交通事故で死ぬのを免れた」という選択肢も、宇宙が始まった時からすでに決定されていたことになる（木島,2020）。

決定論と自由意志をめぐる論争をごく大雑把にまとめると次の表のようになる（本当はもっと複雑に枝分かれして分かりにくいのだが……）。

分類	決定論か非 決定論か？	自由意志は存 在するか？
ハード決定論	決定論	存在しない
両立論	決定論	存在する（決 定論と両立す る）
運命論	決定論（神に よる予定説等）	（決 定論と 存在しない 等）
自由意志肯定 論（リバタリ アン）	非決定論	存在する

木島は、「決定論者たちは何を貫こうと
してきたか？」という点についてこう述べて
いる。彼らが貫こうとしているのは『「自
然主義的人間観の肯定」ではないか。「自
然主義的人間観」とは、自然科学を用いて
解明された知見によって、世界と人間をす
べて理解しようとする立場だ。つまり人間

の意志なり自由なり主体性なりが、そのようなものをあらかじめ想定できない要因によって決まってしまう、という事実こそが、貫こうとしている立場の核心にある』(木島,2020)

逆に「リバタリアンたちは何を守ろうとしているか?」について木島は、ロバート・ケイン<上の表の自由意志肯定論(リバタリアン)に属する>を引用しながら、次のように述べている。『単なる非決定は、宇宙の出来事の経過に「枝分かれ」がありえて、そのどちらにでも進みうる、というだけのことだが、ケインは、これは自由が成り立つために必要な条件であるとしても、十分な条件ではないと考え(Kane 1996, pp.170-171)、自由意志をより積極的に「自分自身の目標または目的の創造者(ないし創始者)でありかつその維持者であることができるという、行為者の諸能力」と規定する(Kane 1996, p.4)』(木島,2020)

このケインの主張の十分な条件の箇所こそ、まさに私が言いたいことである。ヒトが新しい目標や目的を創造できるから、その具体的な道筋を提言しようとしているのである。

一方、決定論者たちが貫こうしてきたもののなかで、「自然科学を用いて解明された知見によって、世界と人間をすべて理解しようとする立場」という箇所は、まるで「自然科学を用いて解明された知見」を絶対神のような存在に祀りあげているようで強い違和感を感じる。たしかに、自然科学が発見した数々の法則が人類に大きな恩恵をもたらしたことは否定できない事実だが、自然科学の法則はあくまでも、自然をある特定

の角度から眺めた時に見える一面的な、あるいは断片的な像でしかない。しかも、測定機器や数学の方程式などの道具を通して眺めた像(つまり道具に依存した像)である。特に、量子力学的な物の見方が広がる前の古典力学の方程式は決定論的な結果しか出てこないフレームなので、その結果を根拠に決定論を主張するのは、たとえば「もっぱら青色の波長の光だけに反応するセンサーで測定した結果をもとに、この世界には青色の光しか存在しない」と主張するようなものである。

上の表の分類の「両立論」の立場にいる哲学者のダニエル・C・デネットは、「決定論か非決定論かは『原子レベル』での話で、それらが集まってシステムとして構成された『設計レベル』では、決定論か非決定論かに関係なく選択は可能で、自由意志は存在する」と述べている(Dennett, 2004)。

自分にとっては、この主張がいちばん腑に落ちる。設計レベルの存在であるヒトにおいては選択は可能なのである。

5.2 ダニエル・C・デネットによる自由の定義

デネットは著書『自由は進化する』のなかで、「自由とは自ら選択をする能力である」と定義している。さらに、自由はあくまでも能力であって、自由が権利だというのは法的な概念であるとも述べている(Dennett, 2004)。

また、同書を翻訳した山形浩生は「自由とはシミュレーションのツールである」と解説している。選択を行う前にシミュレーションが可能ならば、その結果に基づいてよ

りよい選択を行うことができる。

太古の生物において、生命が脅かされるような状況からの回避行動、すなわち「回避の誕生」が起こって以来、生物は自由が増える方向に進化してきた。つまり、自由意志は進化の理論のなかにきちんと位置づけられているのである。

さらに、3.13で見たように、脳（特に大脳新皮質）が発達したヒトは、遺伝子の突然変異や自然選択を経由しなくても行動変化を起こせるようになった。ヒトが言語を発明し、他者とコミュニケーションできるようになったことは、自由の進化史においてエポックメイキングな出来事である。これによって、自分が経験していないこともシミュレーションできるようになったのである。

自分と他者のシミュレーション結果を比較するためには、自分と他者を並べて考えるための「自分」という意識が必要で、この意識の獲得によってシミュレーションはいっそう高度化した（つまり自由が増えた）。

「自分」という意識を持てるのは、大脳新皮質が関与するメンタライジング能力（志向姿勢）のおかげである。

狩猟採取生活をしていた先史時代から現在に至るまで、ヒト（ホモ・サピエンス）の遺伝子はほとんど変化していないにもかかわらず、言語、コミュニケーション、そして文化を獲得したことによって、ヒトの自由は加速度的に増大した。

ただし、自由行使し選択したことの結果は、自らが負う責任がある。責任を支える道徳的な心の動きは、第3章で見てきたように自由と共に進化してきたのである。

5.3 ジョン・スチュアート・ミルの『自由論』

前節5.2では自由意志の観点から自由を考えたが、本節では角度を変え、イギリスの哲学者ジョン・スチュアート・ミル（1806～1873年）が1859年に出版した『自由論』に沿って、社会と個人の自由や幸福の関係を考える。

最初に、ミルの父のジェームズ・ミルが功利主義の始祖のジェレミ・ベンサムの盟友だったことから、ジョン・スチュアート・ミル自身も功利主義の継承者に分類されることが多いが、彼の考え方はベンサム流の功利主義とはかなり違うことを指摘しておく。『自由論』をよく読むと、考え方のベクトルがまったく逆であることに気づかされる。

すなわち、ベンサムの功利主義が社会全体として幸福を最大限にしようとしている（ときには個人の自由を制限することもある）のに対して、ミルは一人ひとりの個人の自由や個性（すなわち多様性）を尊重し、社会はできる限り個人に干渉しないことが望ましいとしている点が決定的に異なっている。

まずミルは、自由を次のように定義している。

自由の名に値する唯一の自由は、他人の幸福を奪ったり、幸福を求める他人の努力を妨害しないかぎりにおいて、自分自身の幸福を自分なりの方法で追求する自由である。人はみな、自分の体の健康、自分の頭や心の健康を、自分で守る権利があるのだ。人が良いと思う生き方を他の人に強制するよりも、それぞれの好きな生き方を互

いに認め合うほうが、人類にとって、はるかに有益なのである。(Mill, 1859)

また、次のようにも言っている。

人間が不完全な存在である限り、さまざまな意見があることは有益である。同様に、さまざまな生活スタイルが試されることも有益である。他人の害にならない限り、さまざまの性格の人間が最大限に自己表現できるとよい。誰もが、さまざまな生活スタイルのうち、自分に合いそうなスタイルをじっさいに試してみて、その価値を確かめることができるとよい。(Mill, 1859)

つまり、自由や幸福の追求は、多様性の容認と同義なのである。これは進化の理論において、淘汰圧がかかる単位はあくまでも個体であり、その一方で進化の単位は集団(集団における遺伝子頻度が変化したかどうか(集団内で特定の遺伝子を持つ個体の割合が変化したかどうか)だという点と似ている。

その一方で、民主主義がある程度発達すると、「多数派の専制」に陥る危険があると、ミルは下のように指摘している。

(支配者は、) 人間は自分の意見や好みを、行動のルールとして人におしつけたがるものだ。この性向は、人間の本性に付随する感情の最良の部分と、そして最悪の部分とによって、きわめて強く支えられているので、それを抑制するには権力を弱めるしかない。ところが、権力はいま弱まるどころか、逆に強まっている。(Mill, 1859)

このような傾向が強いとしても、それでも、社会が個人の自由に干渉できるのは、次の

原理に従う場合だけであるとミルは言っている。

その原理とは、人間が個人としてあれ集団としてあれ、ほかの人間の行動の自由に干渉するのが正当化されるのは、自衛のためである場合に限られるということである。文明社会では、相手の意に反する力の行使が正当化されるのは、ほかのひとびとに危害が及ぶのを防ぐためである場合に限られる。(Mill, 1859)

これらの主張はとても先進的で、現代においてもますますその重要性が高まっている。これが 1859 年に出されたものとは思えない。

5.4 フランス人権宣言における自由の定義

1789 年のフランス人権宣言の第 4 条にはこのように書かれている。

自由とは他者を害しないすべてをなしうるということである。したがって、すべての人の自然的諸権利の行使は、同じ諸権利の享有を社会の他の構成員にも確保すること以外には、限界をもたない。この限界は法によってのみ決定されうる。

ここでは、自由の限界は法によってのみ決定されうるとしており、法治主義の原則が述べられているが、これについてはちょっと違和感がある。

これではよくないと思ったのか、1793 年には以下のように修正されており、こちらの方は違和感なく受け入れることができる。

自由とは、他者に害をなさぬあらゆること

を行う属人的な権利である。それは自然を原則とし、正義を規則とし、法を防壁とする。その倫理的な限界はこの格言にある通りである——己の欲せざる所は人に施すなされ。

この条文は、前節 5.3 で取り上げたミルの『自由論』の内容とも符合し、自由の本質をきちんと表現していると思う。

5.5 「自由で機能する社会」とは？

自由の概念がはっきりしてきたので、いよいよ本提言のタイトルにもなっている「自由で機能する社会」について説明する。

これは、ピーター・ドラッカーの言葉である。ドラッカーは「マネジメントの父」、あるいは「マネジメントの発明者」と呼ばれ、経営学者として広く知られているが、それはドラッckerの多彩な活動の一部にすぎない。

ドラッckerの出発点は、第二次世界大戦前夜の 1939 年春に出版された『「経済人」の終わり』と、第二次世界大戦中の 1942 年に出版された『産業人の未来』である。この 2 冊のなかで彼は、「なぜ全体主義は台頭したのか？」、そして「産業を中心としたこれから社会はどのよう姿になるのか？」という社会的なテーマについて深く考えている。ドラッckerの関心は常に「社会的存在としての人間」に向かっており、彼は自らのことを「社会生態学者」と呼んでいる。

この節では、「自由で機能する社会」という概念を理解するために、上記の 2 冊を通じてドラッckerが社会について考えたことを駆け足で振り返りたい。

ヒトラーが率いたナチスは、武力によっ

て権力を奪い取ったのではない。ワイメーレ憲法の下で、選挙などの民主的な（と言える）手続きを経て、合法的に権力を手にしている。それが可能となった背景には、当時のヨーロッパの精神的秩序と社会的秩序の崩壊によって生じた一般大衆の絶望があったとドラッckerは分析している (Drucker, 1939)。

そのことを理解するためには、もう少し歴史を遡る必要がある。18 世紀半ばの産業革命を機に資本主義が発達した。資本主義の基盤となったのは、7.4 でみた「人間はもっぱら経済的合理性のみに基づいて個人主義的に行動する」という「経済人」の人間モデルである。近代経済学がさまざまな経済理論を構築するための重要な前提となった。

しかし、実際には、「経済人」を前提とした経済的自由は、人々に自由と平等をもたらすことなく、その代わりにブルジョワ階級という新しい階級を生み出した。また、資本主義に対抗して生まれた社会主義も失敗し、資本主義と社会主義の両方の基盤であった「経済人」の概念が合理性を失ったのである。

このとき、「経済人」に代わる新しい概念が何一つ用意されていなかったと、ドラッckerは分析している。「一人ひとりの人間は秩序を奪われ、世界は合理を奪われた」。言い換えれば、社会における「位置」と「役割」を失ったのである (Drucker, 1939)。

そしてそこに、「魔物たち」が再来する。第一次大戦と大恐慌である。絶望した大衆は、世界に合理をもたらすことを約束してくれるのであれば、自由の放棄もやむを得ないと覚悟し、ナチスの全体主義を受け入れたのである (Drucker, 1939)。

こういった体験を踏まえて、ドラッカーは2冊目の『産業人の未来』で、来るべき産業社会における人と社会のあり方を考えている。ドラッカーはこう言っている。「われわれは社会を定義することはできなくとも、その機能の面から社会を理解することはできる。社会というものは、一人ひとりの人間にに対して『位置』と『役割』を与え、重要な社会権力が『正統性』をもちえなければ機能しない。」(Drucker, 1942)

私は、権力の正統性については異議がある（後の章で詳しく述べる）が、社会が機能する条件としての人間の「位置」と「役割」の重要性には大いに賛同する。この提言の副題に採用した「自由で機能する社会」とは、このような社会を意味している。

また、ドラッカーは「自由は楽しいか？」という問い合わせている。「自由は楽しいなどという考えは、ほとんど自由の放棄に等しい」と断定し、それに続けてこう述べているが、まさにその通りだと思う。「自由とは責任を伴う選択である。権利というよりもむしろ義務である。自由とは、何かを行うか行わないかの選択、ある方法で行うか他の方法で行うかの選択、ある信条を信奉するか逆の信条を信奉するかの選択である。楽しいどころか、一人一人の人間にとて重い負担である。自ら意思決定を行うことであり、それらの意思決定に責任を負うことである。」(Drucker, 1942)

ただし、ここで一つ注意を要することがある。ドラッカー自身は敬虔なキリスト教徒であり、したがって、彼が考える自由は、5.2でデネットが定義した自由とは本質的に異なる。

そのことは、ドラッカーの初期の著作『も

う一人のキルケゴール—人間の実存はいかにして可能か』を読むとよく分かる。

ドラッカーは、「当時（19世紀）は誰も、『人間の実存（主体としての存在）はいかにして可能か』との問い合わせを否定すれば、人間の自由の意味を否定することになることが分からなかった」としたうえで、「キルケゴールは、もう一つの答えを出す。人間の実存は、絶望のなかではない実存、悲劇のなかではない実存として可能であるとする。それは、信仰における実存として可能である」と言っている(Drucker, 1949)。つまり、ドラッカーが考える自由は、あくまでも信仰を前提とする自由である点には注意を要する。

第6章 一神教が社会に与えた影響（古代から近代まで）

第5章で見たような「自由」も「自由で機能する社会」も、未だ実現できていない。それはどうしてなのか。

少し回り道になるが、第6章から第9章にかけて、ヒトが宗教的・哲学的・思想的に迷走する歴史を見ていく。

まずこの第6章では、宗教（特に一神教）がヒトの自由を制限し、社会の在り方を歪めてきた歴史を見ていく。

6.1 一神教は争いの火種

すでに4.5で述べたように、枢軸時代（およそ3000年前）に、巨大な都市で暮らす人々の心を一つにし、他国との戦争に勝つために、そして王が自らの権力の正統性を主張するために、「高みから道徳を説く一神

教の神」が考え出された。このような起源を持つがゆえに、一神教の教義には争いの火種となるような内容がたくさん書かれている。

ユダヤ教の聖書（キリスト教の旧約聖書、イスラム教の啓典）において、神は最初の預言者アブラハムとその子孫に「約束の地」を与えるが、該当する場所にはすでに別の民が住んでいた。「出エジプト」の後、イスラエルの民は約束の地を目指し、やがて城壁で囲まれたエリコの街に辿り着くと、彼らは街を焼き尽くし、協力者ラハブとその一族を除き、エリコの住民を皆殺しにしてしまう。これが史実に基づくものか、聖書上の物語であるのかは分からぬが、いずれにしても「力による現状変更」に他ならない。現代の倫理観からすれば許されない行為であるが、約束の地を手に入れるためには正当化され、むしろ、異教徒の排除として肯定的に捉えられている（聖書が言うところの「聖絶」）。

ユダヤ教から派生したキリスト教も、異教徒の排除という点では、ユダヤ教の教えを継承している。ドーキンスは、ハートウングの論文を引用して、「イエスは自分によって救われる内集団を厳密にユダヤ人に限定しており、その点で彼は『旧約聖書』の伝統を継承している」と指摘している（Dawkins,2006）。「汝殺すべからず」は、あくまでも「汝ユダヤ人を殺すべからず」なという意味である。

その後キリスト教は、使徒や教父たちによる教義の一般化と積極的な布教活動によって世界宗教へと発展していったが、クリスチヤンとは、「ナザレのイエスを救世主キリスト（メシア）と信じ、旧約聖書に加えて、

新約聖書に記されたイエスや使徒たちの言行を信じ従い、その教えを守る者」であり、そうでない者は異教徒として扱われる。

イスラム教もユダヤ教の聖書を源流としているが、井筒俊彦は、預言者ムハンマドが元々はメッカの商人だったことに着目している。「クルアーン（コーラン）」には商人の言葉や商業の専門用語が多用されており、最初から砂漠の遊牧民（ユダヤ人）とは相容れない世界観・価値観に基づいて成立したのだという（井筒俊彦 2017）。現在も続くイスラエルとアラブ諸国の敵対関係の原因は、それぞれの宗教の出発点にまで遡るのである。

さらに、イスラム教の担い手のなかでも、アラブ人とイラン人（ペルシャ人）という2つの民族は対照的な性格を持っている。井筒によると、アラブ人の世界観はアトム的・非連続的で、逊ニ派イスラム教は「イスラーム法の整然たる法的結晶体となって初めて成立する」と考えるのに対し、イラン人の世界観は空間的・時間的連続性を持っており、シーア派イスラム教は「限りない想像力の豊饒さからくる幻想性によって華やかに彩られている」という（井筒俊彦 2017）。このような違いが、現在の逊ニ派とシーア派の対立に繋がっていると言える。

しかし、一神教の信者でない私にとって大いに疑問なのは、もし神が全知全能であるなら、その神が自分の姿に似せて創造したとされる人間が、どうして他の神を信じるような過ちを犯すのだろうか、あるいはどうしていくつかの宗派に分かれて争い合うのだろうか、という点である。

そもそも、「全知」と「全能」は両立しない概念ではあるのだが……。全知であるなら

将来自分が考えを変えることを知らないはずがないのだが、逆にその考えを変更できないのなら全能とは言えない。

現在世界各地で起きている戦争や紛争にはさまざまな要因が複雑に絡み合っているが、その出発点にまで遡ると、一神教の教義の排他性に由来している場合がほとんどである。

6.2 一神教は男性優位の父系社会を後押しした

3.12 および 4.6 で見たように、狩猟採集よりも重労働の農耕や牧畜がおよそ 1 万年前に始まったことを機に、体格と体力に勝る男性が生産手段を独占して、男性優位の父系社会が始まった。

一神教の聖典であるヘブライ語の『聖書』が書かれたのは今から 3000 年ほど前と考えられるが、この頃には男性優位の社会がしっかりと確立されており、『聖書』は一貫して男性の視点で書かれている。そして、現在に至るまで、男性優位の社会のバックボーンとして機能してきた。

『聖書』の「創世記」第 2 章には、男性についてこう書かれている。「主なる神は土のちりで人を造り、命の息をその鼻に吹きいれられた。そこで人は生きた者となった」。

一方、女性についてはこう書かれている。「……、人にはふさわしい助け手が見つからなかった。そこで主なる神は人を深く眠らせ、眠った時に、そのあばら骨の一つを取って、その所を肉でふさがれた。主なる神は人から取った肋骨でひとりの女を造り、人のところへ連れてこられた」。

つまり、最初に神が造ったのは男性であ

り、その助け手として、男性のあばら骨から女性を造ったというのである。

「創世記」第 3 章においては、狡猾な蛇が女に、神が食べることを禁じた「善悪を知る木の実」を食べるよう勧めると、女は実を取って食べ、共にいた男にも与えた。これを見た神は 2 人を咎めたが、女に対して言った言葉が非常に印象的である。「わたしはあなたの産みの苦しみを大いに増す。あなたは苦しんで子を産む。それでもなお、あなたは夫を慕い、彼はあなたを治めるであろう」。

「創世記」の第 2 章および第 3 章から読み取れる次の 4 点が、アブラハムを最初の預言者とする一神教における女性差別の根拠になっていると考えられる。

1. 神が最初に造ったのは男性である
2. 女性は男性を助ける者として、男性のあばら骨から造られた
3. 蛇にそそのかされて禁断の実を食べ、男性にもそれを勧めたのは女性である
4. 神は「原罪」の罰として、女性に対して男性に支配されることを告げた

中村敏子著『女性差別はどう作られてきたか』によると、キリスト教世界において女性差別的な考えに最も大きな影響力を与えたのは、教父のひとりアウグスティヌスだったという（中村,2021）。アウグスティヌスは「原罪」の解釈として、単に神が禁止した命令に背いたことが問題なのではなく、人間が自分の意志に基づいて判断してしまったことが罪なのだと言っている（これは本提言の自由意志に対する考え方と真っ向から対立する）。そして、男性を罪に引き込んだ女性は、道徳的に劣る存在であって誘惑されやすいので、男性が支配下に置き、押さえつけなければいけないと、現代の価値観か

らすれば受け入れ難い主張をしている。

また中村は、宗教改革によってカトリックから枝分かれしたプロテstantoにおいても、女性差別の考え方は変わっていないと指摘している(中村,2021)。ルターは、『聖書』における神から女性への命令は歴史的事実であり、女性は自分の意志に従ってはいけない、すべて夫に従うべきだと説いている。

このような一神教の極端な考え方が、男性優位の父系社会を後押ししてきたことは間違いない。

6.3 一神教と近代資本主義（その1） —プロテスタンティズムの影響

プロテstanto（ないしはプロテstanティズム）は、ルターの宗教改革以降にカトリック教会（または西方教会）から分離したキリスト教の新しい教派である。改革というと、古いものを新しく刷新するイメージがあるが、宗教改革の場合は、むしろ聖書に書かれているイエスの教えに回帰するという側面が強い（「福音主義」と呼ばれる）。

プロテstanティズムの教義は信者に対して禁欲的な生活を求めており、そのプロテstanティズムの職業（天職）倫理が、利益を追求する近代資本主義のバックボーンになったという逆説的な主張をしているのが、1905年に発刊されたマックス・ウェーバーの『プロテstanティズムの倫理と資本主義の精神』である。教育現場では「プロ倫」と呼ばれ、現代でもなおたくさん的人に読まれている有名な論文である。

この論文の冒頭に、職業統計から見出される現象として、次のようなことが書かれ

ている。「近代的企業における資本所有や企業家についてみても、あるいはまた上層の熟練労働者層、とくに技術のあるいは商人的訓練のもとに教育された従業員たちについてみても、彼らがいちじるしくプロテstanto的色彩を帯びているという現象だ」（Weber,1905）。

これに関しては、資料引用の恣意性や手抜きを指摘する論者がいて論争にもなっているが、ここでは深入りしないことにする。

それでは、本来は禁欲的であるはずのプロテstanティズムがどうして近代資本主義の精神と結びつくのか、その論理構成を駆け足で見ていく。

この論理の根底にあるのは、宗教改革の指導者のひとりジャン・カルヴァンが唱えた「预定説」である。すなわち、「人が神の救済にあずかれるかどうかはあらかじめ決定されており、この世で善行を積んだかどうかといったことでそれを変えることはできない」という絶望的な論理が根底にある。これはすでに見てきた5.1の分類に当てはめると、「運命論」に基づく「決定論」の範疇に入る。

神による救済が受けられず地獄に落ちることは耐え難い恐怖なので、人々は自分が救済される側にいることの確信が欲しくて仕方がない。ここで登場するのが「天職（=神が定めた職業）」という概念である。天職で成功することは、神の意に沿っていることを意味するので、人々は自分が救済される側にいることを確信するために、ますます禁欲的になってすべてのエネルギーを信仰と神が定めた天職に集中させるのである。

このような論理の実践の結果として、プロテstantoは多くの利潤を得ることにな

るが、利潤は神の御心に適っていることの証、ひいては救済される側にいることの証として、肯定的に捉えられるようになるのである。これによって、禁欲的なプロテスタンティズムの倫理が、利潤を肯定的に捉える資本主義の精神へとつながり、近代資本主義を生み出したというのが、『プロテスタンティズムの倫理と資本主義の精神』の主張である。

この主張は理論整然として綺麗すぎるのでは、「ほんとうにそうだったのか?」という疑問が残るが、プロテstantでない私は、それを検証する術を持たない。

この説とは異なり、ユダヤ教の教えこそが近代資本主義を生み出したという説を唱える論者がいるので、次節で紹介したい。

6.4 一神教と近代資本主義（その2） —ユダヤ教の影響

マックス・ヴェーバーの『プロテスタンティズムの倫理と資本主義の精神』に影響を受けたドイツの経済学者・社会学者のヴェルナー・ゾンバルトは、1911年に『ユダヤ人の経済生活』という論文を発表している。前節の6.3では禁欲的なプロテスタンティズムの倫理が近代資本主義の精神を生んだとするとヴェーバーの主張を紹介したが、ゾンバルトはユダヤ教の教えとユダヤ人の特性こそが近代資本主義の精神を生んだと主張している（Sombart,1911）。

その概要は以下の通りである。

1. ユダヤ人は世界中でもっとも神を恐れる民族である
2. あらゆる罪は一つずつ単独に計算計量され、純粋に量的に決められ

るという考え方（これは古代ユダヤ教の教えでなく、後世のユダヤ教神学者たちが取りまとめた考え方）は、近代資本主義の利益獲得の理念とともに親和性が高い。

3. 神と民との契約に基づく律法の形式的要素を忠実に生きるなかで、ユダヤ人の生活は合理化されていったが、この合理性の理念が資本主義の営利の理念と親和的だった
4. 何世紀にもわたる離散の歴史や、ユダヤ教の厳しい戒律の結果、ユダヤ人のなかに異邦人性が形成されていった
5. 『聖書』の「申命記」には、「兄弟に利息を取って貸してはならない」、「金銭の利息、食物の利息などすべて貸して利息のつく物の利息を取ってはならない」とあるが、「外国人には利息を取って貸してもよい」と書かれている。この教えに従えば、ユダヤ教の信者は不信者（=キリスト教の信者）には利息をつけてお金を貸してもよいことになる
6. 一方、キリスト教では、利息をつけて貸付をすることは、ずっと後まで禁じられていた（イスラム教では現在でも禁じられている）。
7. マックス・ヴェーバーが『プロテスタンティズムの倫理と資本主義の精神』のなかで述べたような特性は、ユダヤ教では、一層厳しく、遙か早期に形成されていた（ユダヤ教の教えとピューリタニズムは、宗教的関心の優位、試練の考え方、

生活態度の合理化、世俗内的禁欲、宗教的観念と利益獲得への関心との結合、罪の問題の数量的なあつかい等々において全く同一である)。(Sombart,1911)

6.3 とこの 6.4 では、プロテスタンティズムあるいはユダヤ教が近代資本主義の成立に重要な役割を果たしたという 2 つの主張を見てきた。

これらの主張のなかには一部納得できる点もあるが、個人的には、利潤追求の動機となっている心の動きを、影響の大きい順に並べると次のようになるのではないかと思う。ただし、私は一神教の信者ではないので、3.の影響を過小評価しているかもしれないが。

1. 狩猟採集生活をしていた時代の飢餓の体験が、とにかく余剰を貯め込もうとする行動を進化させた
2. 経済的成功は、メンタライジング能力の発達によって芽生えた「自尊心=pride」を大いに刺激し、更なる利潤の獲得へヒトを駆り立てた
3. 6.3 と 6.4 で取り上げた一神教の影響

6.5 デカルトやニュートンでさえ一神教に縛られていた！

次の第 7 章では近代科学が社会に与えた影響を見ていく予定であるが、その前に、近代科学の先駆者であるデカルトやニュートンでさえ一神教の教えに縛られていたという事実に触れておきたい。

ルネ・デカルトは、1596 年に、フランスのトゥーレーヌ州ラ・エーの医師の家系に生まれた。彼が通ったラ・フレーシュ学院は、カ

トリック教団イエズス会によって運営されている中高一貫の寄宿学校だった。彼は学校の教育内容に、総じて不満を抱いていたようである。

親の意向に従ってポアティエ大学で法学の学士号を取得したが、21 歳になると、親の意に反して軍隊に入り、オランダのブレダにある軍事学校に入学した。そこで、自然学者イサーク・ベーグマンと出会って大きな影響を受けることになる。その後は、最晩年にスウェーデンに渡るまで、20 年あまりオランダに住み、『方法序説』『省察』『哲学の原理』などを出版した。

デカルトは「近代合理主義の祖」、あるいは「近代哲学の祖」と呼ばれおり、「我思う、ゆえに我あり」という哲学的命題や、後に解析幾何学の基礎となった「デカルト座標」などがよく知られている。しかし、彼が後世に与えた影響のなかで最も大きいものは、還元主義的な方法論ではないかと思う。デカルトは次の 4 つの規則を定めている(Descartes,1637)。

1. 明証的に真であると認めたもの以外、決して受け入れないこと。(明証)
2. 考える問題をできるだけ小さい部分にわけること。(分析)
3. 最も単純なものから始めて複雑なものに達すること。(総合)
4. 何も見落とさなかったか、全てを見直すこと。(枚挙 / 吟味)

このような方法論が近代科学を推進する大きな力になったことは疑いのない事実だが、それに伴う副作用もあり、後の章で検討ことにする。

さて、このように合理主義を徹底した一方で、彼は信仰を捨てておらず、『方法序

説』では、むしろ積極的に「神の存在証明」を試みている。

ただし、「パスカルの定理」で有名なパスカルは、デカルトの考える神は信仰の対象としての神ではなく、科学上の条件の一部にすぎないと批判している。この辺りからも、神学と科学の狭間にいるデカルトの立ち位置を窺い知ることができる。

また、デカルトは、ヒトも含めたあらゆる身体を機械論的に捉えていたにもかかわらず、人間精神だけは特別扱いし、精神と物体の二元論を展開している。そして、精神と物質を結びつける器官は脳の松果腺であると主張している(Descartes,1637)。これは現代の知見からすると、微笑ましいくらいの健闘はずれな説であるが、ここからも神学に片足を乗せたデカルトの立ち位置を垣間見ることができる。もしデカルトが、2.9と2.10で紹介してきたようなヒトの意識の本質を知ったら、どんな顔をするだろうか？

一方、「ニュートン力学」によって近代科学史上に大きな足跡を残したアイザック・ニュートンは、1642年にイギリスのリンカンシャーの小さな村に生まれた。1661年にケンブリッジ大学のトリニティ・カレッジに入学し、そこで恩師のアイザック・バローと出会う。バローの援助のおかげで才能を開花させることができたばかりか、後にバローは自らのケンブリッジ大学ルーカス教授職(数学関連分野の教授のポスト)をニュートンに譲っている。ニュートンはルーカス教授職の在任中に、ニュートン力学の入門書として知られる『自然哲学の数学的諸原理(プリンキピア)』などを出版している。

ニュートン力学の方程式は、天体の運行

などの自然現象を正確に記述することができ、自然現象の予測・計算・検証を可能にした。それは、相対性理論や量子力学が発見された後においても、近似的・実用的レベルでは十分通用している。

このように科学の分野で輝かしい業績を残した一方で、生涯を通じてプロテスタンントの立場でキリスト教の研究を続けている。彼は、ニュートン力学とキリスト教の教義とが矛盾するとは考えなかつたようだ。

5.1で引用した木島泰三の『自由意志の向こう側—決定論をめぐる哲学史』によると、ニュートンは、重力を純粹に物理的な原理ではなく、「神のデザインを実現する目的論的な原理」であると考えており、さらに、

「太陽系のような秩序が最初に成立するためには、神の奇跡的介入が必要」とも考えていたようである(木島,2020)。

また、ニュートンは、一時期、科学とは言えないような、かなり怪しげな鍊金術に没頭していた。ニュートンの死後、遺体から水銀が検出されたが、鍊金術の研究が原因だったと考えられている。

後に経済学者のケインズが、ニュートンの蔵書を詳しく研究しているが、ケインズはニュートンのことを「片足は中世におき片足は近代科学への途を踏んでいる」と評している。ケインズのこの言葉が、ニュートンの立ち位置をうまく表していると思う。

デカルトやニュートンのこのような立場について、私は当初は、神学から科学へのパラダイムシフトの過渡期の時代背景によるものだと思っていた。しかしいろいろ資料を読むうちに、彼らの信仰心はとても厚く、むしろ科学の法則によって神の絶対性を強化しようと考えていたのではないかと思う

ようになってきた。そして、現代においても、特に西洋においては、神学と科学が矛盾しないと考えている科学者が多いようだ。それほどに一神教の影響力は強いのである。

第7章 近代科学（特に近代経済学）の過ちについて

近代科学は人々の生活に大きな恩恵をもたらしたが、その一方で、人々の視野を狭めたり歪めたりしたことも事実である。第7章では、近代科学の負の側面を見ていく。

7.1 近代科学の2つの潮流（大陸合理論とイギリス経験論）

数学的手法を駆使し、仮説を立て、実験によってそれを検証するという近代科学の手法を最初に確立したのはイタリアの自然学者ガリレオ・ガリレイ（1564-1642）で、この成果によって彼は「近代科学の父」と呼ばれている。

16世紀半ばにヨーロッパで始まった近代科学は、数多くの自然現象を数学によって定式化し、予測可能性や再現性を飛躍的に高めた。これによって人々の生活の質が飛躍的に向上したのは言うまでもない。

ところで、近代科学には2つの大きな潮流がある。

その一つはヨーロッパの大陸側の考え方という意味で、「大陸合理論」と呼ばれる。古代ギリシャのアリストテレスをルーツとし、近代においては6.5で取り上げたデカルトがこれを先導した。

人間には生得的に「理性」が与えられてお

り、経験によらずとも、理性の能力によって原理を捉えて、演繹的に真理を探求できるという立場をとる。そして、理性の力をもってすれば理解できないものは何もないと考えた。

しかし、なぜヒトには生得的に理性が与えられているのかという点については、はっきりとした根拠が示されていない（と私は感じる）。もしかすると、ここで「ヒトは神が自分の姿に似せて創造したものだから」という神学の教えが登場するのかもしれない。

また、経験によらず頭の中だけで理論化を突き進めると、現実を無視した独断主義に陥るのではないかという批判もなされている。のちに第8章で見ることになるが、ドラッカーは理性至上主義から生まれた「経済人」の人間モデルの崩壊がナチス台頭につながったと指摘している（Drucker, 1939）。ドラッカーは終始大陸合理論に批判的だった。

もう一つは、イギリスを中心としていることから「イギリス経験論」と呼ばれる一派である。古代ギリシャのイオニア学派やエピクロス派などをルーツとし、中世から近代にかけてフランシス・ベーコンが先導した。

「イギリス経験論の父」と呼ばれる哲学者ジョン・ロック（1632-1704）は、人間は生まれた時には白紙の状態で、経験によって知識が書き込まれると主張しており、生得的な理性を主張する大陸合理論とは真っ向から対立した。

しかし、個人的には、人間の知性が生得的なものか経験によるものかは二者択一ではなく、両者が総合されたものだと思う。生得的なものは、もちろん神から授かったので

はなく、過去の進化によって得られたものである。また、方法論としては、論理的・合理的な思考と経験や事実に基づいた検証を交互に繰り返しながら理論を構築していく姿勢が望ましいと思う。

7.2 要素還元主義と決定論の罠

6.5 で紹介したデカルトの4つの規則の2番目は「考える問題をできるだけ小さい部分にわけること（分析）」である。この方法は、「要素還元主義」とも言われており、近代科学における基本的な方法論の一つである。

ただ、あらゆる事物は、他のものから完全に独立して存在することはできず、常になんらかの相互依然関係を持ちながら存在している。より重要で本質的な性質はこの相互依存関係によって生じている場合が多いが、要素還元的な方法によって小さい部分に分けていくと、これらの相互依存関係が捨象されてしまう可能性が高い。

もちろん分析的な視点も必要ではあるが、それと並行して、対象および対象を取り巻く環境をそのまま全体として観察する視点も必要である。

さらに観察にあたっては、直感も重要である。直感はけっして曖昧で漠然とした感覚ではなく、生物としての何億年にもわたる進化によって形成された「生き残るために知恵」に基づいた感覚だからである。

もう一つ、大きな落とし穴がある。ニュートン力学があまりに精緻に自然現象を記述できたので、研究者たちは、実際の自然現象よりも科学の方程式の方に自然の本質があると錯覚するようになった。

すでに5.1で触れたが、もう一度述べておきたい。木島泰三は『自由意志の向こう側—決定論をめぐる哲学史』のなかで、決定論者たちが貫こうとしているのは、「自然科学を用いて解明された知見によって、世界と人間をすべて理解しようとする立場だ。つまり人間の意志なり自由なり主体性なりが、そのようなものをあらかじめ想定できない要因によって決まってしまう、という事実こそが、貫こうとしている立場の核心にある」と主張している。

この主張は、次の2点を見落としていると思う。

1. 自然科学で解明された知見は、事物を特定の角度から観察した時に見える部分的な（ほんの一部の）姿であり、事物の本質の大部分はまだ科学の知見の枠外にある
2. ヒトが選択を行う時に「あらかじめ想定できない要因」があるということによって自由意志が否定されるわけではない（選択に影響するすべての要因をあらかじめ把握できるはずがない）

5.1 で紹介したデネットの言葉を繰り返すと、「決定論か非決定論かは『原子レベル』での話で、それらが集まってシステムとして構成された『設計レベル』では、決定論か非決定論かに関係なく選択は可能で、自由意志は存在する」(Dennett, 2004)。私はこの考えに賛同する。

7.3 近代経済学の出発点はバーナード・デ・マンデヴィルの『蜂の寓話』

物理学や化学などの自然科学だけでなく、社会科学の一分野である近代経済学も、18

世紀以降の社会に大きな影響を与えた。

この分野ではイギリスの経済学者アダム・スミスが「経済学の父」と呼ばれ、彼が1776年に発表した『国富論』(正式名は、『諸国民の富の性質と原因に関する研究』)は「経済学の出発点」と位置付けられている。

しかし、これより60年以上前の1714年に、精神科医で思想家のバーナード・デ・マンデヴィルが『蜂の寓話-私悪すなわち公益』のなかで示した逆説的で斬新な考え方方が、スミスの『国富論』に登場する有名な「見える手」の喻えや、さらには近代経済学の前提となる「経済人」の人間モデルへつながっていったと言われている。

バーナード・デ・マンデヴィルは、1670年にオランダ・ロッテルダムの名門の家に生まれた。ライデン大学で医学を修め、医学博士の学位を取得して神経系統の医者として開業した。この時期に哲学も学んでいる。その後、英語を学ぶためにロンドンに渡り永住した。

『蜂の寓話-私悪すなわち公益』の「一緒言」でマンデヴィルはこう書いている。「人間を社会的動物たらしめているものは、人間の交際への愛好、気立ての良さ、憐憫の情、人付き合いの良さ、あるいは、公正を装う外見上の高潔さなどではなく、人間の最も卑劣で、最も嫌惡すべき性質が人間を偉大な社会に、世間流に言えば、最も幸福で最も繁栄している社会に相応しい存在にするためにも最も必要な資質であることを理解されるであろう」。彼の言う「最も嫌惡すべき性質」とは、「強欲、虚栄、放蕩、自己顕示欲といった悪徳」である(Mandeville, 1714)。つまり悪徳こそが人間の本性であり、それが消費を引き動かす原動力であると彼

は考えたのである。

当時、この主張に対して多くの批判がなされた。私自身も、あまりに一面的な解釈だと感じる。

しかし、ここで重要なのは、神からのトップダウンではなく、ヒトの情動からのボトムアップが経済の原動力であると明確に宣言している点であると思う。この点は、6.3の『プロテスタンティズムの倫理と資本主義の精神』や、6.4の『ユダヤ人の経済生活』とは決定的に異なっている。

また、「悪徳」の一つである「虚栄」や「自己顕示欲」を、3.4で見てきた「自尊心(=pride)」の表れとして捉えると、ヒトの進化と関連づけて考える糸口にもなる。

ところが、マンデヴィルは、最終的に「私悪は老練な政治家の卓越した管理によって公益に変えられるであろう」と結論づけてしまっている(Mandeville, 1714)。

この点は、個々人の「悪徳」が積み重なった結果、社会全体では「公益」が増大するという、(現代的な言い方をすれば)複雑的な相互依存関係、あるいは創発的な考え方の萌芽があるにもかかわらず、政治家による管理というトップダウン的な結論に帰着しているのがとても惜しいと思う。

7.4 「経済人」の人間モデルについて

マンデヴィルの『蜂の寓話』から62年後の1776年に出版されたアダム・スミスの『国富論』(正式名は、『諸国民の富の性質と原因に関する研究』)にも、ジェレミ・ベンサムやウィリアム・スタンレー・ジェヴォンズなどを経て、後に「経済人」と呼ばれるようになる人間モデルの発端とされている一

節がある（とされている）。

アダム・スミス（1723～1790年）は、イギリスの哲学者、倫理学者、経済学者で、倫理学における主著は『道徳感情論』、経済学における主著は『国富論』である。

『国富論』は、経済理論、経済史、経済思想史、経済政策論、財政学などを網羅した全5編からなる大著で、「経済学の出発点」と位置づけられている。

「経済人」という概念の発端と見られている一節は、『国富論』の第1編第2章に登場する。

われわれが食事ができるのは、肉屋や酒屋やパン屋の主人が博愛心を發揮するからではなく、自分の利益を追求するからである。人は相手の善意に訴えるのではなく、利己心に訴えるのであり、自分が何を必要としているのかではなく、相手にとって何が利益になるのかを説明するのだ。

（Smith, 1776）

しかし、この一節で、ほんとうにスミスは、「利益の追求こそが経済活動の動機」だと言っているのだろうか。それは次節で見ることにして、本節では「経済人」の人間モデルについて考える。

「経済人」の人間モデルとは、「人間はもっぱら経済的合理性のみに基づいて個人主義的に行動する」という仮定である。ここで言う「合理性」とは、「所与の欲望体系のもとで満足もしくは効用を最大にすること」を言う。

近代経済学が社会科学の一分野として成立するためには、科学的な手法、とりわけ数学の方程式を用いた定式化が必要だったが、この定式化のためには「経済人」の仮定が必

要だった。

たとえば、経済学の入門書を開くと最初に出てくる「限界効用」や「無差別曲線」は、ヒトは所与の欲望体系のもとで満足もしくは効用を最大にするという仮定を数学的に表現したものである。

しかし「経済人」の人間モデルは、あくまでも、定式化のために採用した一面的な人間像にすぎず、複雑で多面的な人間の実像を表してはいない。実際に被験者を実験室に集めて行う心理実験では、被験者が「経済人」とは異なる行動パターンを示す場合が多い。

たとえば、公平性のためなら自分が損をしてもかまわないという気持ちになるかどうかを確かめる「最後通牒ゲーム」という心理実験の例がこれに当てはまる。この実験は提案者と応答者の2名で行われ、提案者には一定額（例：1000円）が実験者から渡される。提案者はこの1000円をどのように二人で分けるかを応答者と相談なしに決定し、応答者はそれを受諾するか拒否するかを決定する。

→ 応諾すれば、お金が分配されてゲームは終わる。

→ 拒否すれば、両者とも1円ももらはずにゲームは終わる。

ヒトは常に自らの利益を最大化するはずだという「経済人」の前提に立つと、利益の最大化を目指す応答者は、1円以上持って帰れる方が1円も持って帰れないよりは望ましいと考えて、どんなオファーでも受諾するはずである。そして、このように考える提案者は自らの利益を最大にするために、提案者が999円を取り応答者が1円をとる分配提案を提示し、応答者はこれを受諾す

るだろうという予測が成り立つ。しかし、実際にはこのような行動は見られない。

応答者は自分の取り分が少ない提案ほど拒否する傾向が見られ、提案者もそれを見越して、提案する額の割合は40～50%程度になる。不公平な分配提案に対して、受諾すれば得られる利益を捨ててまで拒否するのなぜだろう？

参加者の関係が継続的な場合は「妥協しない応答者」という評判を獲得できるという理由も考えられるが、この実験は一回限りの関係である。それでも拒否するのは、不公平忌避の心理が働いた、あるいは強欲な提案者に対する怒りの感情が働いたなどの理由が考えられる。

この心理実験は一つの例であるが、ヒトは必ずしも経済的合理性だけに基づいて、「経済人」としての行動をするとは限らない。また、「経済人」以外にもヒトの本性を定義している言葉がたくさんあるが、いずれも人間のある一面を切り取ったもので、自由意志を持つ人間の全体像を表してはいない。

それではヒトの本性をどう定義すればいいのだろうか。それは後の章で詳しく検討するが、その準備として、「神の手」の喩えを提起したアダム・スミスが、『国富論』よりも前に著した『道徳感情論』を見ていく。

7.5 アダム・スミスの『道徳感情論』に立ちかえる

7.4で触れたように、アダム・スミスの経済学における主著は『国富論』であるが、彼の倫理学における主著は1759年に出版された『道徳感情論』である。『国富論』のほ

うが圧倒的に有名であるが、アダム・スミスの思想の原点は最初に書かれた『道徳感情論』であり、その考えは『国富論』にも受け継がれている。

『国富論』において利己的に振る舞う人間像を提起した(とされている)スミスが、それよりも前に発表した『道徳感情論』においては、人間に本源的に備わっている道徳感情としての「共感」を論じているのはとても意外に感じられる。なぜそんなふうに感じられるようになったのかをこれから見ていく。

『道徳感情論』は、「人間はもっぱら経済的合理性のみに基づいて個人主義的に行動する」とする「経済人」の仮定とはまったく正反対の次の節から始まる。

人間というものをどれほど利己的と見なすとしても、なおその生まれ持った性質の中には他の人のことを心に掛けずにはいられない何らかの働きがあり、他人の幸福を目にする快さ以外に何も得るものがないとも、その人たちの幸福を自分にとってなくてはならないと感じさせる。(Smith,1759)

また、こんなふうにも言っている。

私たちは、他人が感じていることを直接体験するわけではない。<中略>仲間の感じ方をいくらかでも知ることができるとしたら、それは想像によるほかはない。その想像にしても、自分がその立場だったらどう感じるだろうかと思い描く方法でしか、役には立たない。<中略>想像こそが他人の不幸をわがことのように思いやる気持ちの源なのであって、不幸な人の思いを身にしみて感じたり、それに心動かされたりするのは、想像の中でその人と立場を取り替えているからである。(Smith,1759)

これらの文章から、スミスがいかに「共感」という心の動きを重要視していたかが分かる。

もう一つ重要な概念は「中立な観察者」である。そういう具体的な人物がいるわけではない。「中立な観察者」は、人間が自己を客観的に見るために自らの胸中に持つ利害関心を持たないもう一人の人間であり、これによって自分自身と中立な観察者とを分割して、是認か否認かの裁決を下すのである。これこそが道徳感情の原点だとスミスは考えていた(Smith,1759)。

ダーヴィンの『種の起源』が発刊されたのは『道徳感情論』の発刊のちょうど 100 年後の 1859 年であり、進化心理学の発達によって「志向姿勢」や「メンタライジング能力」といった心の動きが分かってきたのは、さらにその 100 年以上後なので、スミスはこれらを知る由もなかった訳だが、引用した文章に書かれている内容は、まさにわれわれが 2.9 で見てきた「志向姿勢」そのものである。さらにスミスが言う「共感」は、3.6 で見たクールな「認知的共感」に該当すると言つていいだろう。

さらにヒトの意識は、ヒトが他人の考えていることを推測するのと同じように、自分の考えていることを把握しようとするメンタライジング機能に支えられている。スミスの言う「中立な観察者」は、この仕組みとよく付合する。

それではこのような進んだ考え方を、『国富論』ではあっさりと捨て去ってしまったのだろうか？ そうではない。スミスの考えは終始一貫しているにもかかわらず、『国富論』のなかのごく短い一節が、大きな文脈から切り離されて独立して引用された結果、

とんでもない誤解が生じたと考えられる。

誤解の一箇所目は、前節 7.4 でも挙げた『国富論』第一編第二章のこの一節である。

われわれが食事ができるのは、肉屋や酒屋やパン屋の主人が博愛心を發揮するからではなく、自分の利益を追求するからである。人は相手の善意に訴えるのではなく、利己心に訴えるのであり、自分が何を必要としているのかではなく、相手にとって何が利益になるのかを説明するのだ。

(Smith,1776)

この第一編第二章のタイトルは「分業の起源」である。ヒトは「生産」「販売」「分配」「貯蓄」「設備投資」などさまざまな経済活動をおこなっているが、ここで論じられている動機は、そのなかの「交換」を促す動機だけである。つまり、物を交換するときには相手が欲しいものを提示する（相手の利己心に訴える）のが通常だと言っているにすぎない。直前の文章にも、「誰でも、取引をもちかけるときにはそのように提案している」と書かれている。

この「交換」を促す動機が、あたかもヒトのすべての経済活動の動機であるかのように取り上げられてしまったのは、経済学にとって、あるいは人類全体にとっても不幸なことだったと思う。

誤解の 2 箇所目は第 4 編 第 2 章に書かれている有名な「見えざる手(invisible hand)」の喻えである。「見えざる手」は、ここにたった一度だけ登場する（太文字は著者による）。

各人が社会全体の利益のために努力しようとを考えているわけではないし、自分の努力がどれほど社会のためにになっているかを知

っているわけでもない。外国の労働よりも自国の労働を支えるのを選ぶのは、自分が安全に利益をあげられるようにするためにすぎない。生産物の価値がもっとも高くなるように労働を振り向けるのは、自分の利益を増やすことを意図しているからにすぎない。だがそれによって、その他の多くの場合と同じように、見えざる手に導かれて、自分がまったく意図していなかった目的を達成する動きを促進することになる。
(Smith,1776)

この「見えざる手」は、キリスト教の終末思想のなかの「信徒は『神の見えざる手』により救済され天国に行くことができる」という一節から取った喻えだと思われるが、スミスは「神の」とは言っていない。

この「見えざる手」の喻えが、すべてを市場に委ねる「自由放任主義」の文脈で語られて、スミスが「自由放任主義」の基礎を築いたと紹介されることが多いが、スミス自身は「自由放任」という言葉は一才使っていない。

ここでも「経済人」の仮定と同じようなことが起きている。「見えざる手」の喻えが登場する第4編 第2章のタイトルは、「国内で生産できる商品の輸入規制」である。この時期、名誉革命はすでに起きていたが、フランス革命（1789～1795年）はまだ起きておらず、ヨーロッパは絶対王政の国が多かった。スミスがこの章で言いたかったのは、王政による貿易の独占や輸入規制はやめて、国民にもっと自由に海外との取引をさせたほうがいいということであり、そのなかで資本と労働をどこに振り向けるかという文脈において「見えざる手」が登場するのである。

これはあくまでも私の想像だが、スミスは、自由に取引をさせればきっとうまくいくと言いたかったあまり、つい筆の勢いが余って「見えざる手」と書いてしまったのではないかだろうか。

いずれにしても、このように限られた文脈で使われた喻えが、のちに、あたかも経済全般に対する喻えであるかのように独り歩きして、スミスは「自由放任主義」の創始者として扱われるようになった。

このように、近代経済学の理論は大きな誤解の上に構築されている（と私は思う）。私だけではない。次の第8章で紹介するアルマティア・センは、『道徳感情論』発行から255年後の2014年に日経BPクラシックスから出された新訳版の序文にこう書いている。

スミスは、広くは経済のシステム、狭くは市場の機能が利己心以外の動機にいかに大きく依存するかを論じている。＜中略＞事実、スミスは「思慮」を「自分にとって最も役立つ徳」とみなす一方で、「他人にとってたいへん有用なのは、慈悲、正義、寛容、公共心といった資質」だと述べている。これら二点をはっきりと主張しているにもかかわらず、残念ながら現代の経済学の大半は、スミスの解釈においてどちらも正しく理解していない。

まったく同感である。

7.6 「街灯の下で鍵を探す」の喻え話

前節7.5で見たように近代経済学の理論は「経済人」という現実離れした仮定の上に構築されているが、このことをうまく表現

している喻え話がある（この喻え話にはさまざまなバージョンがあるので、最も基本形と思われるものを紹介する）。

ある公園の街灯の下で、何かを探している男がいた。そこに通りかかった人が、その男に「何を探しているのか」と尋ねた。すると、その男は、「家の鍵を失くしたので探している」と言った。通りかかりの人は、それを気の毒に思って、しばらく一緒に探したが、鍵は見つからなかった。そこで、通りかかりの人は、男に「本当にここで鍵を失くしたのか」と訊いた。すると、男は、平然としてこう応えた。「いや、鍵を失くしたのは、あっちの暗いほうなんですが、あそこは暗くて何も見えないから、光の当たっているこっちを探しているんです」

近代経済学は、「経済人」という仮定をすることによって数学を使って定式化できるようになった範囲（つまり街灯の光が当たっている範囲）だけを研究しているのであって、もっと多様で複雑な動機を持つ人間の経済活動全体を範囲としては研究していないといえる。

7.7 近代科学とは何だったのか？—北沢方邦の『近代科学の終焉』より—

7.3 以降、近代経済学の批判ばかりしてきたので、再び、近代科学全般へと視野を広げたい。構造人類学者の北沢方邦は、『近代科学の終焉』という刺激的な題名の本を著している。

北沢は本の冒頭で、近代のリアリティの特徴について、これまで宗教が語ってきた

超越的な世界が次第に抽象的な概念となり世俗化していった代わりに、言語に依拠する理性が登場し、目に見える三次元の空間と一次元の時間がこの世界のすべてになった点がその特徴であると述べている（北沢,1998）。

まずデカルトが、「我思う」という主観性と、「故に我在り」という存在の客観性の二元論を主張し、これに続いてニュートンが確立した古典力学の微積分方程式が、近代のリアリティを完璧に記述する言語になった。

その状況を、北沢は次のように表現している。

我々は知性や意識の作用する側面では、近代の認識といふいわば限りなく透明なガラス箱の内に閉じ込められ、そこから抜け出ることはできない。ガラス箱の存在にすら気づかず、脱出しようとする意志さえもつことはない。箱の中で我々は自由であると感じ、外の世界を正確に客観的に認識し、把握していると信じている。（北沢,1998）

この「限りなく透明なガラス箱」の内側の壁面に書かれているのが、数式や論理式といった近代科学の言語である。いつしか人々は、ガラスの壁面に書かれた文字ばかり見るようになり、ガラス箱の外側に広がる世界を見ようともしなくなった。つまり、外の景色に目もくれずに、ひたすら筆談をしているのが近代の人々の姿である。

さらに言えば、一度ガラスの壁面に書かれた文字は、後から間違っているとわかっても、簡単には書き換えることができなくなってしまった。

しかしやがて、熱力学の第二法則や量子

力学が、近代のリアリティに大きな打撃を与える。線型方程式の決定論的な世界に代わって、不確実で確率論的な世界が人々の前に現れたのである。

そして北沢は、解体した近代のリアリティに代わる「異端な危険な道」、すなわち「日常的経験を遙かに超えた奇怪にして魅惑的な新しいリアリティを確立しようとする道」こそが、文明の転換を保証する唯一の道だと主張している（北沢,1998）。

北沢がいっているように、近代科学はわれわれの視野を極端に狭め、歪めてしまったといえる。近代科学の一分野である社会科学においても同じである。

第8章 市民革命は「自由で機能

する社会」を実現できたのか？

前章では近代科学の功罪を見てきたが、この第8章では、そのような近代科学がまだ支配的だった時代に起きた市民革命に目を向ける。市民革命は、はたして「自由で機能する社会」を実現できたのだろうか？

8.1 主な市民革命

まずは、主要な市民革命を時代順に列挙する。

■清教徒革命（ピューリタン革命）

場所：イギリス

時期：1642～1649年

旧君主：チャールズ1世（処刑）

新政権：共和制 中心人物＝オリバー・クロムウェル

その後：議会の内紛が続き、チャールズ2

世の即位で王政復興へ

■名誉革命

場所：イギリス

時期：1688～1689年

旧君主：ジェームズ2世（亡命）

新政権：立憲君主制（ジェームズ2世の娘メアリー2世とその夫でオランダ総督ウィリアム3世が国王に即位）

■アメリカ革命（アメリカ独立戦争）

場所：アメリカ合衆国

時期：1775～1783年

結果：パリ条約によりイギリスから独立
初代大統領＝ジョージ・ワシントン

■フランス革命

場所：フランス

時期：1789～1795年

旧君主：ルイ16世（処刑）

新政権：国民議会 中心人物＝マクシミリアン・ロベスピエール

その後：恐怖政治などを経て、総裁政府の成立（1795年）→ナポレオンの第一帝政（1804年）→ナポレオン失脚後の復古王政（1815年）と進展した

■フランス7月革命

場所：フランス

時期：1830年7月

旧君主：シャルル10世

新政権：立憲君主制（ブルジョワジーの推すルイ・フィリップが王位に）

その後：フランス2月革命へ

■1848年革命（諸国民の春）

場所：ヨーロッパ各国

時期：1848～1849年

結果：従来の君主制を軸とするウィーン体制が崩壊

■フランス 2月革命

場所：フランス

時期：1848年2月

旧君主：ルイ・フィリップ1世（亡命）

新政権：第二共和政 中心人物＝アルフォンス・ド・ラマルティーヌら

その後：第二共和制の大統領のナポレオン3世が第二帝政の皇帝に就き帝政に戻る

このようにみると、市民革命後に議会こそ開かれてはいるが、限られた少数の者が国を支配する権力構造はそのままで、立憲君主制も含めて、ただ権力者が絶対君主から革命の中心人物へと代わっただけのように思える。

また、しばらくすると王が権力を取り返すケースも散見されるし、新政権の中でも内紛が多発している。つまり、市民革命の本質は、自由を獲得する戦いというよりは、権力を巡る抗争と言ってよいのではないだろうか。

8.2 ルソーの『人間不平等起源論』と『社会契約論』

ジャン＝ジャック・ルソー（1712～1778年）が唱えた「社会契約」という概念は、アメリカ革命やフランス革命に大きな影響を与えたと言われている。

ルソーの祖先は元々パリに住んでいたが、プロテスタントの信仰を守るためにスイスの

ジュネーブに移住した。ルソーの父は腕のいい時計職人だった。しかし、ある事件で父が告発され追放されたのを境に、ルソー自身は波乱の人生を送ることになる。放浪生活のなかで、嘘をついたり、盗みを働いたりもしたが、サヴォワの助役司祭ゲーム氏の援助によって、健全な道徳の教訓や正しい理性の準則を見出したと言われている。

ルソーが終始貫して追求したものは、人間の自由であり、それを損なう悪から人間を解放することであった。

彼の著書のなかで、まず『人間不平等起源論』で述べられている部分を以下にまとめた（Rousseau,1755）。

- ・ まだ社会が形成されていない自然状態においては、不平等はほとんどなく、平和で幸福だった
- ・ 不平等は、（1）年齢や健康の体力の差異、および精神や魂の差異から成り立っている自然的・肉体的不平等と、（2）一種の約束によっている道徳的若しくは政治的不平等に分けられる
- ・ 上記（2）の不平等は、われわれの能力の発展と人間の精神の進歩から生まれ、所有権と法律の制定によって確固で正当なものとなった
- ・ ヒトは家を作るようになり家族が生まれたが、これによって私有財産が発生し、やがて政治社会が生まれる源となつた
- ・ 精神の進歩によって社会が生まれると、ヒトは徐々に価値評価をするようになり、そこから自尊心が生まれた。これが不平等の第一歩であり、悪徳の始まりである（一方では虚栄と軽蔑が、他方では不名誉と羨望とが生まれた）

- ・人は尊敬されるためには、真にそれにふさわしいか、あるいはそれにふさわしいように見せねばならなくなつて、いかめしい見せびらかしと、人をだます策略が生まれ、悪が生まれた
- ・最初の私有から起こるものは、競争と対抗であり、利益の対立であり、他人を犠牲にして利益を得たいというかくされた欲望である。ヒトは貪欲的になり、野心的になり、邪悪なものになり、戦争状態が生まれた
- ・戦争状態を緩和し制御するために、富者は「賢明な方に従つて統治し、結社の全員を守り、共通の敵を撃退し、われわれを永遠に一致させる最高の権力に統一しよう」と呼びかけた。これが社会と法律の起源であり、自然の自由を永久に破壊し、私有と不平等の法を永久に確定した
- ・政府は、財を持たないものが、富者に騙されて契約を結んだことによって生まれたが、この契約は富者の利己心が支配しており、眞の契約ではない
- ・こうしてうまれた政府の為政者は選挙されたものだったが、やがて選挙が面倒になり、為政者の世襲化が生まれる
- ・不平等の最終項において、もっとも強い者の法だけに帰着するという新しい自然状態が生まれるが、これは純粹の自然状態ではない

ここまでルソーの主張は、不平等が始まった起点を狩猟採集生活だと言っている点や、「契約」という言葉を盛んに使っている点には引っかかるものの、本提言の第3章と第4章で見てきた内容と一致する部分が多く、特に自尊心に着目している点は注目

に値する。そして、社会が階層化し、国と王が誕生した1万年ほど前の様子をかなり的確に描写していると思う。すでに第4章を読んでいた読者は、これらの原因は進化によって獲得されたヒトの形質の「誤作動」だということを知っている。

ここまですんなりと納得できるのだが、問題はその後に書かれた『社会契約論』である。ルソーは、不平等のない状態を実現し、真に人間らしく生きることができるようになるためにはどうしたらいいかを、『社会契約論』のなかで次のように述べている(Rousseau,1762)。なお、これをまとめるとあたって、中里良二著『ルソー（人と思想14）』も参考にしている(中里,1969)。

- ・人間は生来自由であるが、社会状態の人間にもはや自由ではなく、自由になるためには社会を廃するか、もしくは何らかの方法でそれを正しいものにするかである
- ・社会が存続し続けるためには、障害の力に勝つことができる力の総和を、集合することによってつくり、ただ一つの動力によってそれを動かし、そして、一致してその力を動かす以外に方法はない。そのためには、各人の自由を共同体に譲渡する社会契約をせざるを得ない
- ・社会において、各個人が自由を譲渡するのは、その有用性のためであり、自らに役立つ場合である（ルソーは、合意に基づく自由の譲渡による社会の成立に、理想の国家の基礎を求めている）
- ・社会契約は、政治機関の手段と活動を作り出し、市民的な参加を合法的なものにする唯一の条件であり、それによ

ってわれわれはかえって真に市民的な自由、もしくは社会的自由を得ることができる

- 社会契約以前の自然状態における人間は本能に従って行動したが、社会的人間は理性に従って行為する（社会契約によって人間が失うものは自然的自由で、社会契約によって人間が得るものは市民的自由である）
- 「一般意志」は、「特殊意志」とも「全体意志」とも区別されなければならない → 一般意志はただ共通の利益だけを考慮する。全体意志は個人の利益だけを考慮し、それは、個人の意志（特殊意志）の総和でしかない
- 一般意志とは、互いに対立して否定し合う、もっとも多いものと、もっとも少ないものを特殊意志の中から差し引くと、その差し引きの総和として残るもの=全体意志の中から、それぞれの特殊な差異を引けば、そこに残る共通なものが一般意志であり、これは普遍的な主体、すなわち人民の意志である
- 意志を一般化するものは、投票の数ではなく、それを一致させる共通の利害である。一般意志は、それが個人的な一定の対象に向けられるとき、その本来の公正さを失ってしまう

以上が、ルソーの社会契約論の概要であるが、私は次の3点において強い違和感を覚える。

1. 障害に打ち勝つためには「力の総和を、集合することによってつくり、ただ一つの動力によってそれを動かし、そして、一致してその力を動かす以外に方

法はない」というのは根本的間違っている。互いに独立した主体の間で交わされる相互依存的な力によって障害が解消される可能性が十分にある（それが本提案第三部のテーマ）

2. すべては神との約束から始まっていると考える一神教の信者（ルソーもキリスト教徒）は「契約」という概念をしきりに使うが、人々が自分たちの意志で契約を交わしたという具体的な史実はどこにもない。一神教が契約にこだわる本当の理由は、それによって自らの所有権を強化したい人達の思惑からである。実際には、もっとなし崩し的に為政者の権力を認めざるを得ない状況になったのが過去の歴史であり（4.4、4.9、4.10などを参照）、それは現在でも同じである
3. 社会のなかにたった一つの共通の意志（=一般意志）が存在するというのは本質的に間違っており、むしろ、多様な特殊意志のそれが尊重される方向を目指すべきで、それが真に自由な社会の姿である

8.3 正統性を持った権力など存在しない

8.1 で述べたように、ドラッカーは「社会というものは、一人ひとりの人間に対して『位置』と『役割』を与え、重要な社会権力が『正統性』をもちえなければ機能しない」を言っている。私は、前半部分はその通りだと思うが、後半部分には納得がいかない。

また、前節8.3でルソーは、「社会が存続し続けるためには、障害の力に勝つことが

できる力の総和を、集合することによってつくり、ただ一つの動力によってそれを動かし、そして、一致してその力を動かす以外に方法はない。」と言っているが、これにも納得がいかない。

そもそも「権力」とは、ヒトから自由を奪い取って自分だけ利益を得ようと目論む暴力（「権力」＝「権益」を奪い取る「暴力」）であり、その定義からして正統なものではありえない。

また、3.8 で直接互恵性にとって脅威となるフリーライダーの存在について触れたが、権力者こそ最強最大のフリーライダーである。

ヒトの歴史の中で、権力者（＝王）が登場したのはおよそ 1 万年前のことだが、それでは、なぜヒトはたった一人の為政者に権力を集中させることができ社会を維持する唯一の方法だと思うになったのだろうか？どうして他の方法を思いつかないのだろうか？

その答えは第 4 章すでに見つかっている。もう一度箇条書きで列挙する。

- ・ 環境の変化がゆっくりだった太古の昔には、経験豊富な長老や有力者の言うことに素直に従った方が生き残る確率が高かったので、そのような行動が進化し定着した
- ・ 脳はたくさんのエネルギーを消費する燃費の悪い器官なので、大脳新皮質のような高度な認知資源を使う〔タイプ 2〕の思考過程はできる限り使わず、進化的に組み込まれたモジュールや、その他後天的に身につけたヒューリスティック（限定的な情報から物事を判断するなど、精度は保証されないが

短時間で答えを出せる近道）を使う〔タイプ 1〕の過程で短絡的に即断しようとする傾向がある

- ・ ダンバー数の 150 名をはるかに超えた巨大な国家のなかでヒトが相互に緊密なコミュニケーションを取ることはもはや不可能で、ピラミッド型の組織にはめ込まれてしか生きることができなくなった
- ・ 権力者たちは、外敵を作ることによって本当は権力者自身のための戦いであるのに、あたかも人民のための戦いであるかのように信じ込ませることに成功した
- ・ 多神教が一神教に変化した背景には権力者たちが一神教によって自らの権力を強化しようとする目論みがあり、それがまんまと成功した

以上のような理由から、1 万年もの長きに渡って、「権力」なる魔物が温存されてきたのである。

一方、本提言が目指している「自由で機能する社会」の理想形は、フラットで、そこで生活する各主体を隔てる壁がなく、各主体が自由意志に基づいて活動できるような構造を持ち、そして何よりも重要なのは、そこに「権力」が存在しないということである。

8.4 市民たちは遺伝子の「誤作動」に気づいていなかった

ピューリタン革命は 1640 年に、アメリカ独立戦争は 1775 年に、フランス革命は 1789 年に起きたが、ダーウィンが『種の起源』を発表したのはその後の 1859 年である。

ジェームズ・ワトソンやフランシス・クリックらが遺伝子の実体が DNA の二重らせんであることを発見したのはさらに百年後の 1953 年であり、進化心理学によってヒトの心の動きの背後に潜む進化の影響が明らかになってきたのは、ほんのここ数十年のことである。

当然のことながら、革命の担い手となった市民たちは、本提案の 4.10 で列挙した「進化によって獲得され、当初は適応的だった形質の誤作動」のことなど知るよしもなかった。ここでもう一度 4.10 (36 ページ) を読み返してほしい。「誤作動」によって引き起こされたものは、王による支配とそれに対する民衆の服従、一神教の成立、繰り返される戦争、際限のない蓄財行動、分断と対立、女性差別、イジメなどである。

革命の担い手となった市民たちは絶対王政を打倒したが、「誤作動」によって形成されてきた社会の仕組みはそのままにして、ただ、ピラミッド型組織の頂点に立つ為政者たちを挿げ替えただけだったのである。

もちろん、一見民主的に見える「選挙」によって為政者たちが選ばれ、一見民主的に見える「多数決」によって社会的決定が行われるようになったのであるが、社会の仕組みは何も変わらなかった。したがって、新しい為政者たちが行ったことは、絶対王政の時代とほとんど同じような権力の行使と、その権力を握るために闘争だった。このようにして、21 世紀の現在に至っても「誤作動」は続いているのである。

8.5 多数決などの社会的決定方法には大きな落とし穴がある

第 8 章では市民革命によって市民たちが民主主義らしきものを獲得してきた様子を見てきたが、前節 8.4 に「選挙」や「多数決」という言葉が出てきたので、この節では民主主義の基本と言われるこれらの社会的決定方式自体にも大きな落とし穴があることを付け加えておく。

認知心理学者の佐伯胖は、著書『「決め方」の論理－社会的決定理論への招待－』で、社会的決定方法が抱えているパラドックスや、社会的決定と個人の自由や社会的倫理性との関係を、たくさんの事例や研究結果を踏まえて分析している(佐伯,1980)。以下、同書に沿って、社会的決定方式の落とし穴について見ていく。

まず、ひと口に「投票」と言っても、多数決方式、単記投票方式、上位二者決戦投票方式、複数記名投票方式、順位評点方式など、さまざまな方式があって、どの方式を採用するかによって勝者の意味が大きく変わってくる。

しかし、世の中の大多数の人は、投票によって決定された結果には強い関心を示すが、その「決め方」にはさほど関心を示さない。おそらく、投票方法や集計方法が変われば、結果がまったく変わってしまうという事実に気づいていないからか、気づいていても「それはそれで投票前に決まっていたことだから仕方がない」と思っているからだろう。

各投票方式にはそれぞれ違う「決め方の論理」があるので、人々の間で意見の不一致があるのはどういう観点についてなのか、あるいはどういう観点で勝者を選ぶべきな

のかを十分吟味して投票方式を決めないと、投票結果が受け入れ難いものになってしまふ危険性がある。

しかし、たとえ投票方式を十分吟味したとしても、社会的決定には深刻なパラドックス（正しそうな前提と、妥当に思える推論から、受け入れがたい結論が得られることが）が存在するという指摘がいくつもなされている。

まず最初に、1785 年に社会学者のコンドルセが発見した「投票のパラドックス」は、各投票者が理屈的に投票を行ったとしても、その結果が理解不能な非合理的な結果になってしまうというものである。

さらに、ノーベル経済学賞を受賞したケネス・アローの「一般可能性定理（または不可能性定理）」からは、「どんな投票方式を採用したとしても、たった一人の独裁者の選好順序が社会全体の選好順序として採用されてしまう」という、民主主義を真っ向から否定するような深刻な帰結が導き出されている。

これにとどまらない。7.5 でも紹介したアマルティア・センが 1970 年に発表した「自由主義のパラドックス」は、ごくわずかな条件だけから、「何人もいかなる行動の自由も与えられない」という結論が導き出される極めて深刻なパラドックスである。

それにしても、どうしてこんなに次々と深刻なパラドックスが現れるのだろうか？ その原因は、それぞれの定理が前提としている仮定自体が現実と乖離しているからではないかという疑問が湧いてくる。たとえば、前述のアローの「一般可能性定理」で満たさるべきだとされていた条件のうち、「パレート最適性」と「無関係対象からの独

立性」は、ほんとうに満たさるべきものだろうか？

「パレート最適性」は近代経済学（特に厚生経済学）ではおなじみの概念で、「集団内の誰かの効用を犠牲にしなければ他の誰かの効用を高めることができない状態」つまりこれ以上は「パレート改善」ができない状態のことをいう。この概念に疑問をはさむ経済学者は少ないが、「パレート最適性」は社会全体の効用を問題にしているので、社会内部にどんな不平等が生じていても関知しない。誰かからパンを奪って別の誰かに与えても、「パレート最適性」には影響しない。

前述のセンは、「無関係対象からの独立性」の仮定は捨てるべきだと主張している。これは、「 x と y とについての社会的選好順序は、この 2 つについての判断だけを反映すべき」という考え方であるが、複雑系的な視点に立てば、世の中のすべての事物は互いに複雑に関係しあっており、それぞれがまったく無関係ということはない。 x と y 以外の無数の要因が x と y に関係していると考えるのが自然である。

けっきょくのところ、社会科学が科学としての合理性（計算可能性）を主張しようとして、現実から乖離したかなり無理な仮定をしているために、そこから綻びが生じて深刻なパラドックスが発生しているのではないだろうか。人間の本性に関する「経済人」の仮定も然りである。

8.6 社会全体が一つの方向を目指さなければならないのか？

前節 8.6 では佐伯胖の『「決め方」の論理－

社会的決定理論への招待ー』に沿って、現行の社会的決定が持つ問題点を考えてきた。

しかし、もっと原点に立ち返ると、そもそも社会全体の進路をたった一つの方向に決める社会的決定という行為自体が、ほんとうに正しいのだろうか？という疑問が湧いてくる。ひとたび社会的決定によって何かが決められれば、全員がその決定に従わなければならぬといふのは、正しい社会の在り方なのだろうか？

5.3で紹介したジョン・スチュアート・ミルのこの言葉を思い出してほしい。

自由の名に値する唯一の自由は、他人の幸福を奪ったり、幸福を求める他人の努力を妨害しないかぎりにおいて、自分自身の幸福を自分なりの方法で追求する自由である。人はみな、自分の体の健康、自分の頭や心の健康を、自分で守る権利があるのだ。人が良いと思う生き方を他の人に強制するよりも、それぞれの好きな生き方を互いに認め合うほうが、人類にとって、はるかに有益なのである。(Mill, 1859)

最近では「リベラル」という言葉が、政治的・イデオロギー的な立ち位置(右派なのか左派なのか)という意味で使われることが多いが、本来は、ミルが言うような意味での個人一人ひとりの自由を尊重する立場をしているはずである。ということで、本来の「リベラル」の立ち位置を図で示すと、巻末の「図表3」のようになると思う。

そのうえで、各人がそれぞれ自分の好きな生き方をすれば、そこに多少の衝突は起るだろうが、それを無理やりひとつの生き方に統一させるよりも、それぞれの生き方を互いに認め合って、衝突しないように調

整していくのが、ほんとうの意味で自由な社会の在り方ではないだろうか。

市民革命、そしてそれ以降の政治や経済の根本的な間違いは、個人よりも国のほうが優先されるという思い込み、社会全体が一つの方向に向かわなければならないという思い込み、社会を運営する仕組みは一つでなければならないという思い込みである。

自由の基準は個々人の心のなかにある。自由な社会であるか否かの尺度は、社会のなかで自分は自由だと感じる人の割合である。これは進化において、自然淘汰を受ける単位は個人、進化の単位は集団における遺伝子頻度という原理と同じである。

第9章 現代社会においてさらに深刻化する誤作動の影響

第8章では、近代社会で起きているさまざまな「誤作動」を指摘した。「誤作動」はどれも修正されることなく現代へと引き継がれ、さらに深刻さを増している。

9.1 ミヒャエル・エンデの『モモ』、そして『エンデの遺言』

ミヒャエル・エンデ(1929年～1995年)はドイツの児童文学作家で、小説、絵本、詩集などの作品を多数残している。代表作の一つ『はてしない物語』は映画化され、日本では『ネバーエンディング・ストーリー』というタイトルで上映されたので、記憶に残っている人も多いと思う。ただしエンデは、自分に無断でこの映画の脚本が書き直されたことに不満で訴訟を起こしている。

『モモ』は、本国ドイツに次いで日本でよく読まれているエンデの代表作の一つで、1974年にドイツ児童文学賞を受賞している。児童向けファンタジー小説の形を取っているが、物語のいたるところに現代社会への風刺が散りばめられている。

モモという名前の少女（年齢は明記されていないが、8歳から12歳くらい）が、勇気を振り絞って、町の人々から時間を盗んだ灰色の男たちに立ち向かう物語である。

灰色の男たちは「時間貯蓄銀行」という謎の組織に属していて、時間を節約するよう言葉巧みに町の人々を勧誘する。床屋のフージー氏への勧誘は、こんな具合だ。

たとえばですよ、仕事をさっさとやって、よけいなことはすっかりやめる。年よりのお母さんとすごす時間は半分にする。いちばんいいのは、安くいい養老院に入ってしまうことですな。そうすれば一日丸一時間も節約できる。それに、役立たずのセキセイインコを飼うのなんか、おやめなさい！ダリア嬢の訪問は、どうしてもとうのなら、せめて二週間に一度にすればいい。寝るまえに十五分もその日のことを考えるのもやめる。とりわけ、歌だの本だの、ましていわゆる友だちづきあいだのに、貴重な時間をつかうことのはいけませんね（Ende, 1973）

こうやって節約した時間を「時間貯蓄銀行」に長年預けると、2倍になって戻ってくるというので、フージー氏は勧誘にのって時間を節約し始めた。母親を養老院に入れ、セキセイインコはペット屋に売り払い、ダリア嬢には「暇がないからもう行けない」という事務的な手紙を書いた。

こうして時間の節約を始めたフージー氏は、だんだんと怒りっぽい落ち着きのない人になっていった。そして、時間が経つのがどんどん早くなり、あっという間に一年が飛びさっていった。さらに不思議なことに、フージー氏は灰色の男とのやり取りの記憶をすっかり無くしてしまった。それでもフージー氏は時間の節約をやめようとはしなかった。

モモの大親友である道路掃除夫ベッポじいさんの掃除の仕方も、以前とはまったく変わってしまった。「せかせかと、仕事への愛情などもたずに、ただただ時間を節約するためだけに」働くようになり、「じぶんのしていることがたまらないやで、吐き気がしそう」になった。

実は、灰色の男たちは自分の時間を持っておらず、こうやって町の人たちから盗んだ時間を使うことによってしか生きられない。だから、もし盗んだ時間の蓄えがなくなってしまったら、その瞬間に消えてなくなる運命にある。

町の人々が灰色の男たちの存在を忘れてしまったなかで、モモだけがそれに気づき、時間を司るマイスター・ホラ（正式にはマイスター・ゼクンドウス・ミヌティウス・ホラ）や、カメのカシオペイアの力を借りて、灰色の男たちに立ち向かう。そのワクワクする物語をここに書くわけにはいかないので、ぜひ小説『モモ』を読んでほしい（Ende, 1973）。

ところで、エンデ自身は『エンデと語る』（子安美知子訳）のなかで、『モモ』は単に時間に追われる現代人に警鐘を鳴らしているだけでなく、「もう少しさきのところまで言っているつもりなのです」と語っている。

ドイツの経済学者ヴェルナー・オンケンは、『モモ』の物語の背後に、お金が商品として売買されている現代の経済システムに対する疑問に加えて、「減価する貨幣」や「老化するお金」という概念が隠されていることに気づき、「経済学者のための『モモ』」という論文を書いたうえで、エンデに書簡で確認を取っている。エンデは、大いに喜んで、「それに気づいたのはあなたが最初でした」と回答している。

また、編集工学研究所所長だった松岡正剛も、『千夜千冊』のなかで、「時間」は「貨幣」と同義であり、「『時は金なり』の裏側にある意図をファンタジー物語にしてみせたのだ」と、同様の指摘をしている（松岡,2006）。

これらの指摘の内容は、エンデが亡くなる1年半前に行われたインタビューの録音テープをもとに編集された『エンデの遺言－根源からお金を問うこと』を読むとよく分かる（河邑厚徳&グループ現代, 2011）。

「時間と共に価値が減るお金」という概念はドイツの思想家シオビオ・ゲゼルが、そして「老化するお金」という概念は学者であり教育者でもあるルドルフ・シュタイナーが提唱した概念である。

世の中に存在するあらゆる物は、出来上がったその瞬間から経年劣化が始まる。劣化を防ぐためには保守が必要で、それなりに費用がかかる。しかし、唯一の例外はお金で、お金は劣化しないどころか、銀行に預ければ逆に利子がついて増える。

このようなお金の特異な性質に疑問を持ったのが、ゲゼルであり、シュタイナーであり、そしてエンデであった。

お金は利子を生むだけでなく、株式などを

短期的に売買して差益を稼ぐことにも使われる。最新のIT技術を駆使すれば、1秒間に数えきれない程の売買を繰り返して差益を稼ぐことも可能になってきた。現在世界中で流通しているお金の95%以上は、このような歪んだ取引に使われている。

エンデはこのように言っている。「重要なポイントは、たとえばパン屋でパンを買う購入代金としてのお金と、株式取引所で扱われる資本としてのお金は、2つのまったく異なる種類のお金であるという認識です」（河邑厚徳&グループ現代, 2011）。

これらのこと理解したうえでもう一度『モモ』を読み直すと、モモとマイスター・ホラとのこんな会話にドキッさせられる。

モモ「あの人たち、いったいどうしてあんな灰色の顔をしているの？」

マイスター・ホラ「死んだもので、いのちをつないでいるからだよ。おまえも知っているだろう、彼らは人間の時間をぬすんで生きている。しかしこの時間は、ほんとうの持ち主からきりはなされると、文字どおり死んでしまう。人間はひとりひとりじぶんの時間をもっている。そしてこの時間は、ほんとうに自分のものであるあいだだけ、生きた時間でいられるのだよ。」
(Ende, 1973)

この会話の「時間」を「お金」に換えてみると、エンデが言いたいことが見えてくる。本来の目的から逸脱して暴走するお金は、死んだお金と言ってよい。

これに対して、他のあらゆる物と同じように、お金も時間とともに価値が減っていくべきだという主張が、先に挙げた「減価する貨幣」や「老化するお金」である。実際に、

地域限定で使われている「地域通貨」の中には、使わないと価値が減っていく（つまりマイナスの金利がつく）ものも存在する。

これはあくまでも私見ながら、銀行は預金金利をゼロにして、口座維持手数料をもっと取ればいいと思う。また、株式や土地などの短期的な売買で得られた利益に対しては、懲罰的に高い課税をすればいいと思う。たとえば、得られた利益の95%を税金として徴収すれば、誰もばかばかしくて投機的行動なんかしなくなるだろう。私の感覚では、短期とは3年、あるいは5年以内である。もちろん、真にやむをえない理由が認められれば、一般的な税率を課すことになる。

4.10で述べたように、あくなき利益の追求は、過去に飢餓のリスクという淘汰圧を乗り越えた結果得られた形質の「誤作動」である。そのことに気づいてほしい。

9.2 広告料収入によって提供されている無料サービスの問題点

お金に関するもう一つの問題点を指摘しておく。

かつて、「広告料収入によって提供されている無料サービス」の代表は、民間放送のテレビ番組だった。ほとんどの人は、民間のテレビ局の仕事は番組を放送することと思っているが、それはまったくの勘違いである。民間のテレビ局の本業はコマーシャルを流して広告料収入を稼ぐことで、それは民間のテレビ局の損益計算書を見れば明らかである。「タイム収入」と「スポット収入」という「放送収入（＝広告料収入）」が売上高の大半を占めている。番組は、できるだけ多くの広告料をスポンサーに払ってもらうた

めの「呼び水」に過ぎない。言い換えれば、民間放送局にとっての広告が番組なのである。それゆえ民間のテレビ局は、情報の価値といったことよりも、どうやったら高い視聴率が得られるかをもっぱら考えている。それに加えて、多額の広告料を払ってくれるスポンサーにとって不利な情報はできるだけ流さないようにと常に気を配っている。

Google、Facebook、YouTubeなどはインターネットの普及によって生まれた新しい形の「広告料収入によって提供されている無料サービス」である。これらの無料サービスの特徴は、ユーザー属性やWebサイトの閲覧履歴などを基にユーザーが関心を持っていると思われる内容を掲載する「ターゲティング広告」の手法を駆使していることだ。ピンポイントに的を絞った広告を流すことができれば、それだけ高い広告料を請求できるので、これらのサービス提供会社はユーザーの情報を収集することに極めて熱心である。民間放送のテレビ局と同様に、GoogleやFacebookやYouTubeの本業は、無料サービスを提供することではなく、広告料収入を稼ぐことである。

近年特に問題になってきたのは、どんな問題のあるコンテンツ、あるいは虚偽情報のコンテンツでも、それを掲載することによって閲覧回数を増やせるならばどんどん公開してしまおうという風潮である。ここにも、9.8で述べたような本来の姿から逸脱したお金の暴走がみられる。

少し観点が変わるが、著名なスポーツ選手やアーティストなどは、コマーシャルに出演することによって巨額の報酬を得ている。それは一般人の金銭感覚では考えられないほど巨額である。広告主がそれほど巨額の

出演料を払うのは、彼らが登場するコマーシャルには支払った出演料以上の効果が期待できるからだ。同様のことは、YouTube などで閲覧回数が多いコンテンツに対しても言える。

「広告料収入によって提供されている無料サービス」は、極端な商業主義をよりいっそう加速させて、世の中を不健全な方向へと歪めているような気がならない。むしろ、いわゆるサブスクリプション(サブスク)方式で相応の課金をして、広告のないコンテンツが観られるほうが健全である。

9.3 ついに為政者たちが核兵器を手にしてしまった

4.2 で見たように、戦争 (=為政者たちによる侵略行為) が始まったのはおよそ 1 万年前である。侵略行為の本質は昔も今も変わっていないが、19 世紀以前と 20 世紀以降とで大きく変わったことがひとつある。それは科学技術の発達に伴って殺戮がより大規模で残酷になったことであり、その最終兵器が核爆弾である。為政者たちが核を手にするに至って、人類の滅亡という最悪のシナリオがより現実味を帯びてきたと言わざるを得ない。

「相手が核攻撃を仕掛けてきたら、こちらも核で報復するぞ」という能力と意思を示すことによって核戦争は防止できるという考え方を「核抑止」と言う。この考え方は 2 つの楽観的な前提の上に成り立っており、それゆえに絵に描いた餅と言わざるを得ない。

第 1 の楽観的な前提是、為政者たちが常に合理的な判断をしてくれるだろうというも

のである。ところが、歴史を振り返れば、敗色濃厚となった為政者が自暴自棄となって破れかぶれの行動に出た例はたくさんある。

たとえば、首都ベルリンが陥落するまでのヒトラーとその周りの人たちの様子を描いたドキュメンタリー作品『ヒトラー 最期の 12 日間』を読むと、ヒトラーがすでに正気を失っていたことは明らかである。

追い詰められたヒトラーは、間断なく部下に質問し、先入観を持って自分に都合よく解釈し、命令を下してはすぐにそれを取り消した。怒りを爆発させ、処刑を命じ、最後に最も信頼していた部下の裏切りを知ると深く絶望し、結婚式を挙げたばかりの妻と一緒に死を選んだ。

ヒトラーは「われわれは滅亡するかもしれない。だがその時は一つの世界を道連れにしてやる」と宣言している(Fest, J. C., 2002)。彼が核のボタンを押さなかつたたつたつの理由は、幸いにして、彼がまだ核を手に入れていなかつたからである。

この例から分かるように、今すぐに、世界中の為政者から核兵器を取り上げて、未来永劫に封印てしまわないと、取り返しつかないことになるのは火を見るより明らかである。

第 2 の楽観的な前提是、人為ミスやシステムの誤作動、あるいは不慮の事故といった偶発的事象は核兵器に関しては起きないだろうというものである。偶発的な事象によって、あわや核戦争が起きそうになったり、核爆発が起こりそうになったりした事例が多数報告されている。

最も有名なものは、冷戦真っ只中の 1983 年 9 月 26 日に起きた「スタニスラフ・ペトロフ中佐の決断」と呼ばれる事例である。こ

の日、モスクワ近郊の軍事拠点でスタニスラフ・ペトロフ中佐が当直勤務をしていると、人工衛星による監視システムが米国から合計 5 発の大陸間弾道ミサイルが飛来しているとの警告を発した。しかし、スタニスラフ・ペトロフ中佐は、(1)本当に米国からの先制攻撃だったらソ連側の反撃能力を一気に殲滅するために同時に無数のミサイルを発射してくるはずであること、(2)当時の人工衛星システムの信頼性はそれほど高くないと彼自身が感じていたこと、(3)数分経過しても地上のレーダーには反応がなかったことなどから、これはシステム・エラーだと自ら判断し、上官に報告しなかった(とされている)。これはソ連の軍服務規程に違反する行為だったが、もし彼が規程通り上官に報告していたら、米国に対する報復攻撃が命じられて、核戦争が勃発していたかもしれない。

後の調査によると、この警告は、上空の雲に反射した太陽光をシステムが誤ってミサイルだと判別したものだったようだ。なお、軍服務規程に違反したスタニスラフ・ペトロフ中佐は懲戒処分を受け、閑職に左遷された後に早期退役し、神経衰弱に陥ったと伝えられている。

「スタニスラフ・ペトロフ中佐の決断」は、実際の軍の意思決定に係る事案であるが、いわゆる「不慮の事故」によって核爆弾があわや爆発しそうになった事例は複数発生している。いずれも米空軍で起きた事例だが、以下に時系列で追ってみる。

1961 年 1 月 24 日、米南部ノースカロライナ州ゴールズボロ上空を飛行していた米空軍爆撃機 B-52 が、空中給油に係る偶発的な事象がもとで制御を失って空中分解した。

搭載していた水素爆弾 2 発が地上に落下し、このうち 1 発はあとわずかな要因が加わっていれば核爆発する可能性が十分あったとされている。2 発の水爆は、それぞれが広島型原爆の 250 倍以上の威力だったと言われている。

1966 年 1 月 17 日、スペイン南部の上空で米軍機同士が衝突し、アンダルシア州アルメリア県クエバス・デル・アルマンソーラのパロマレス集落に水素爆弾 3 発が、近くの海中に水素爆弾 1 発が落下した。地上に落下した 3 発のうち 1 発は無傷だったが、残りの 2 発は、核爆発こそしなかったものの、起爆用の火薬の爆発によって破損し、飛散した大量のウランとプルトニウムが土壤を汚染した。海中に落下した 1 発は 80 日後に発見されサルベージされた。

1968 年 1 月 21 日、核武装した B-52 爆撃機をソ連国境沿いに空中待機させる「クロームドーム作戦」の任務のために、4 発の水素爆弾を搭載し飛行していた米空軍爆撃機 B-52 が火災を起こし、グリーンランドのチューレ空軍基地付近の海水上に墜落した。核爆発は起きなかつたが、起爆用の火薬の爆発によって核爆弾が破損し、大規模な放射能汚染を引き起こした。後に、水素爆弾 4 発のうち 1 発が未回収であることが報道されて大きな問題となった。

これらの事例が示しているように、「核抑止」の概念は非常に危うい基盤の上に構築された机上の空論であり、「抑止」どころか、逆に最も危険な「導火線」である。

9.4 宗教が政治と結びつき分断が深刻化するアメリカ

2.9 と 3.13 と 4.5 で見たように、あらゆる事象の背後に意図を感じ取ろうとする「志向姿勢」の誤作動によって神々を信じる心の動きが生まれ、それが為政者たちに利用されて一神教が作り出された。

一神教はさまざまな宗派に枝分かれする傾向があるが、その教義は互いに排他的で、社会の分断を生みやすい。

現代のアメリカにおいては、キリスト教プロテstantoの一派である福音派が主に共和党と結びついて保守的な政策を押し進め、これによって社会に深刻な分断が生まれている。

加藤喜之著『福音派一終末論に引き裂かれるアメリカ社会』を読むと、その様子がよく分かる。同書によると、福音派は以下のようないくつかの特徴を持つ宗派である（加藤喜之, 2025）。

- ・ 神学的には、聖書の記述をできる限り文字通りの意味に解釈しようとするディスペンセーション主義の立場を取る
- ・ 旧約聖書の預言や約束はまだ成就されておらず、やがて訪れる世界の終末には、ユダヤ教徒もキリスト教徒も神の約束に与れると考える
- ・ アメリカ建国の歴史に基づき、アメリカはキリスト教国であるとする → やがてキリスト教ナショナリズムへと向かう
- ・ 南部や南西部の古き良きアメリカの道徳や文化を守ろうとする。基本的に白人至上主義で、中絶や同性愛を認めない。
- ・ 世俗化した連邦政府の介入を嫌うが、

ある時期から自分たちの主張を通すために積極的に政治に参加するようになった（保守的な政策を進める共和党を支持）

- ・ 新しいメディア（時代とともにラジオ→テレビ→SNS と変化）を積極的に活用して自分たちの主張を広める

次に、同書の内容に沿って、アメリカの歴代大統領と福音派の関わりを時系列で挙げる。

- ・ 「アメリカの牧師」と呼ばれるほどの影響力を持った福音派のビリー・グラハムは、共和党のニクソン大統領を支持したが、1972 年のウォーターゲート事件によってニクソン大統領は失脚した
- ・ 「ボーン・アゲイン」を公言し福音派を自称する民主党のカーター大統領を支持したが、期待に反して、カーターは厳格に政教分離の原則を守ろうとした
- ・ 1980 年の大統領選挙で、福音派の伝道師ファルウェルが率いるモラル・マジョリティが共和党のドナルド・レーガンを支持し大勝利をおさめた。この頃から、福音派は積極的に政治に参加するようになるが、レーガン大統領も福音派が願うような社会政策を後回しにして福音派を失望させた
- ・ 選挙中にレーガンは「Make America Great Again」のスローガンを打ち出したが、30 年以上後になって、特朗普大統領がこれを再利用することになる。
- ・ 2001 年に共和党のジョージ・W・ブ

ツシュが大統領に就任。ブッシュ政権の重要なポストは、アメリカ主導による自由主義的な世界の構築を目指す「ネオ・コンサーヴァティブ(ネオコン)」で占められたが、イラク戦争に賛成する世論を盛り上げるために福音派が貢献した。

- 2009 年に民主党のバラク・オバマが大統領に就任。初の黒人大統領は、福音派にとって、白人中心の古き良きアメリカの否定だと感じられた。
- オバマ政権の医療保険制度改革(オバマ・ケア)の対象が中絶や避妊を含む可能性があることに福音派右派は強く反対。オバマ大統領を敵視する「ティーパーティ運動」が全米に広がって、2010 年の中間選挙で共和党が躍進する原動力となった
- 警官による相次ぐ黒人殺害事件を受けて、「ブラック・ライヴズ・マター(BLM)」運動が全米に広がったが、こうした動きに福音派は冷淡だった
- 2015 年 6 月、共和党的ドナルド・トランプが大統領選に出馬表明。トランプが保守派のマイク・ペンスを副大統領候補に選んだことで福音派は安心した
- 保守派の最高裁判事アントニン・スカラリアが急逝し、次の大統領が新しい判事を任命することが決まっていたので、福音派としては、中絶を支持するヒラリー・クリントンを勝たせるわけにはいかなかった
- グローバル化の流れに乗り遅れて地位の低下を感じていた福音派の白人の心に、自国を強くし、職を奪う不法

移民を追い出し、アメリカ・ファーストを打ち出すトランプ大統領の主張が響いた → 福音派の関心が、キリスト教ナショナリズムや経済的な自国主義へと移っていった

- 2018 年 5 月、トランプ大統領の決断により、イスラエルのアメリカ大使館がエルサレムに移転された。この決断には、トランプ大統領周辺のキリスト教シオニストたちが深く関与している
- 2023 年 10 月 21 日、ハamasによるイスラエル襲撃。福音派の終末論では、神の終末の計画はエルサレムを中心としたヨルダン川西岸地区を中心に成就されることになっているので、それを妨げるものは何であっても許されない。トランプ大統領は福音派のこういった考え方を政治に利用していると言える

以上見てきたように、近年のアメリカの政治に福音派が深く関与し、宗教的な考え方によって民主主義の原則が歪められてきただけでなく、アメリカ国民の間に深刻な分断が生じている。

さらにもう一度、一度巻末の「図表 3」を見てほしい。これまでのアメリカの政治は、Y 軸の存在を見失って、X 軸上の右か左かを争っていたと言える。これでは、分断が生じるのが当たり前である。国全体として一つの着地点を目指さなければならないという考え方自体が、すでに過去のものである。

9.5 ヒトの適応進化環境(EEA)からの乖離がさらに拡大

ここで再び進化の話に戻る。第一部で見てきたように、生物は生きている環境に適応するように進化してきた。その環境のことを、その生物の適応進化環境(Environment for Evolutionary Adaptation=EEA)と言う。およそ20万年前にアフリカに出現した現生人類(ホモ・サピエンス)にも、適応進化環境があったが、約7万年前にアフリカを出て、熱帯から寒帯まで地球上のあらゆる場所に広がったので、気候に関しては、これがヒトの適応進化環境だと特定できなくなった。それでも、概ね以下のような環境が、ヒトの適応進化環境だと言える。そして現代のヒトの遺伝子は当時からほとんど変化していない。

- ・ 水や食物を求めて(サバンナなどを歩き回る狩猟採取生活をしていた)
- ・ 肉も植物も食べる雑食だった
- ・ カロリー摂取はかつかつで、糖や脂肪や塩は不足しがちだった
- ・ 20~50人程度、多くても150人以下の小集団で共同作業を行った
- ・ 子育ても共同で行った
- ・ 食物を保存することができないので、採れただけをみんなで分けあって食べた
- ・ 基本的に階級や格差はなく平等な社会だった

しかし、従来のような突然変異+自然淘汰+遺伝による進化に代わり、言語を駆使し、直接経験していないことも知り、新しい文化を生み出すことによって、ヒトは進化のスピードを一気に加速させた。

その結果、現代社会の生活環境は、元々の適応進化環境から大きく乖離してしまった。これほど大きく急激な変化にヒトの適応が追いついていないのが、現代人が抱える「生きづらさ」の根底にある。たとえば、

- ・ 糖や脂肪は簡単には手に入らなかったので、摂取を控えようという歯止めの機構がなく、際限なく摂取して肥満になる人が増えた
- ・ かつては共同で子育てをしていたのに、極端に母親に子育ての負担がかかるようになってしまった
- ・ 富の蓄積が可能になり、社会が階層化し、あからさまな不平等や格差が生じた
- ・ 農耕や牧畜の開始を機に男性優位の家父長制が広まり、女性が差別されるようになった
- ・ 夜間もヒトの活動が止まることがなくなった
- ・ 何万年単位でゆっくりと変化してきた社会が、日々目まぐるしく変化するようになった
- ・ ダンバー数の150人をはるかに超える大きな組織の中で生きることに強いストレスを感じる人が多くなった
- ・ ヒトの活動領域がサイバー空間にも拡張されつつある

我々はもはや狩猟採集生活に戻ることはできないが、ヒトが適応してきた元々の環境がどんなものであったかを理解しそれに配慮することが生きやすい社会、ひいては「自由で機能する社会」をつくるうえで重要である。

9.6 進化を担う自己複製子が遺伝子からミームに代わった？

2.8 では、生物の遺伝情報（＝遺伝子型）が発現して生じる形質（＝表現型）が、その生物の身体を越えて外部にまで延長されることを見てきた。たとえば、ビーバーがダムを作ったことに伴う周囲の環境変化は、ビーバーの遺伝子の延長された表現型を見ることができる。

これはヒトにも当てはまる。たとえば、宇宙からも見えるほど巨大な建造物のピラミッドは、ファラオたちの遺伝子（死を恐れたり、信仰心を抱いたりする行動をコードしている遺伝子）の延長された表現型と見ることができる。温暖化も含めた地球規模の環境破壊もヒトの遺伝子の延長された表現型と言ってよい。

特に環境破壊に目を向ければ、ヒトは産業革命以降に、地球環境に対して大きな負荷をかけ続けてきた。大量の化石燃料が燃やされて大気を汚染し、地上に酸性雨が降り注ぐようになった。温室効果ガスの増加によって深刻な気候変動も起きている。森林（特に熱帯林）が大規模に失われ、サバンナ等の砂漠化も進行している。多くの生物種が絶滅の危機に瀕して、生物多様性が失われつつある。原子力発電に伴って生じた大量の核廃棄物が処理できないまま地下深くに保管されている。これらの環境破壊はどれも、ヒトの遺伝子の延長された表現型だと捉えることができる。

しかし、もうひとつややこしい論点がある。「表現型」というのは「遺伝子型」に対する概念であり、つまり DNA の塩基配列である遺伝情報が具体的な形質として表に現れたものである。ところがヒトの遺伝子

は、狩猟採集生活をしていた何万年も前からほとんど変化していない。その一方で、ヒトは言語によるコミュニケーションによって文化を創り出し、遺伝子の突然変異を経由しなくても行動を変えられるようになった。だから、環境破壊のような問題は、もはやヒトの「遺伝子」の延長された表現型とは言えないのではないか、という疑問である。

3.14 で少し触れたように、ドーキンス流に考えれば、これは「ミーム」の延長された表現型と言ったほうがいいのかもしれない。「ミーム」は、リチャード・ドーキンスが『利己的な遺伝子』のなかで展開した新しい概念で、模倣によって人の脳から別の人の脳へと伝達される文化的情報の自己複製子である。つまり、もはやヒトの進化の担い手は、古い自己複製子である遺伝子から、新しい自己複製子である「ミーム」へと移り変わっているというのがドーキンスの主張である（Dawkins, C. R., 1976）。

4.10 では、ヒトの社会に起こっている数々の問題を「進化によって獲得され、当初は適応的だった形質の誤作動」と捉える提案をした。もちろんそのことに間違いはないのだが、誤作動を起こしている形質を伝える自己複製子が「遺伝子」から「ミーム」に代わったことにより、誤作動の伝達速度が一気に加速し、その影響がより深刻化したように見える。

たしかに現時点ではそう見えるのだが、「ミーム」による進化は、逆に遺伝子の「誤作動」を修正する方向に働く可能性も秘めている。もう一度ドーキンスの言葉を引用する。「この地上で、唯一われわれだけが、利己的な自己複製子たちの専制支配に反対できるのである」（Dawkins, 1976）。

まさにこれが、第3部で述べる提言の核心であるが、その前に次の第10章で、もう少し提言の準備をしておく。

第10章 「自由で機能する社会」におけるヒトの位置と役割

社会全体が一つの方向に向かうのではなく、各人がそれぞれ自分なりの生き方をしていく中、そこに対立が発生せず調和が取れているような社会とはどんな社会だろうか。第10章では、そのヒントとなるような事例を取り上げながら、徐々に「自由で機能する社会」の姿を浮かび上がらせていく。

10.1 インターネット上の各ノードは位置と役割を持っている

中央に司令塔がなくても、相互に調和がとれてうまく機能している実例をひとつ紹介したい。

従来私たちが思い描いていたコンピューターシステムのイメージは、システムの中央に置かれた大型(汎用)コンピューターがすべての演算処理を担い、それ以外のデバイスはその指示に従ってあらかじめ決められた単一の処理(たとえば演算結果の出力など)を行うというものだったが、インターネットはその概念をひっくり返した。

インターネットは、中央に司令塔のような機器がなくても、ネットワークに繋がったルーターやサーバーなどの各機器(ノードと呼ぶ)が相互に協調しながら個々の役割を果たすことによってうまく機能している。膨大な数の人々が各端末からまったく異な

る要求をしても、目的に適った応答が素早く返されている。

インターネット上で我々が普段よく利用するのは、ブラウザで何か特定のサイトを閲覧することだろう。ブラウザのアドレスバーに、「<https://www.kantei.go.jp/>」と入力してenterキーを押せば、日本の首相官邸のWebサイトが表示される。これはどのような仕組みによって実現されているのだろうか。

「kantei.go.jp」というアドレス(ドメイン名)には、「kantei」という文字があるので、これは首相官邸のサイトだと分かるし、「go」は「government」の略、「jp」は日本のことだと想像がつく。このように、サイトのドメイン名には直感的に分かりやすい単語が使われているが、実はこのドメイン名はインターネット上の正式なアドレスではない。インターネット上で通信相手を識別する一意の(重複していない)アドレスはIPアドレスと呼ばれている。IPv4(※)の場合、IPアドレスは「123.456.789.123」といったように数字とピリオッドの組み合わせで表される。しかし、このような意味のない数字を覚えるのは難しいので、各IPアドレスに対応したもっと分かりやすいドメイン名が使われているのだ。

しかし、この場合、ブラウザのアドレスバーに入力したドメイン名に対応するIPアドレスを調べなければ、相手と交信することはできない。これを調べることを「名前解決(Name Resolution)」と呼んでいる。各端末からの要求に応えてIPアドレスを教えてくれるのは、インターネット上に無数に点在する「DNS(Domain Name System)

サーバー」と呼ばれるサーバーである。

DNS サーバーはドメイン名と IP アドレスの対応表を持っていて、問い合わせがあつたドメイン名がこの対応表にあれば、対応する IP アドレスを問い合わせ先に返信する。

しかし、インターネット上には膨大な数のサーバーがあるので、世界中の全てのサーバーを載せた対応表を各 DNS サーバーが持つのは不可能である。したがって、各 DNS サーバーにはそれが担当する範囲の対応表が保管されている。それでは、知りたいドメイン名の対応表を持っている DNS サーバーがどこにあるかは、どうやって探すのだろうか。

ドメイン名はいくつかの「.」で区切られているが、これによってドメインの階層が表現されている。「kantei.go.jp」の場合は、「jp」が最も上位の階層（トップ・レベル・ドメイン）で、その下位の階層が「go」、さらにその下の階層が「kantei」である。もう一つ、通常はドメイン名には書かないが、トップ・レベル・ドメインのさらに上位に「ルート・ドメイン」と呼ばれるドメインが存在する。

ルート・ドメインには全世界で 13 台の DNS サーバーがあり、そこにはトップ・レベル・ドメインにあるすべての DNS サーバーが登録されている。そして、次の階層の DNS サーバーにはもう一つ下の階層の DNS サーバーが登録されており、このように下位の DNS サーバーを上位の DNS サーバーに登録することで、ルートドメインから順に下の方へ辿っていって、知りたいドメイン名が載った対応表を持っている DNS サーバーに辿り着くことができる。

見つかった DNS サーバーは、目的のドメ

イン名に対応する IP アドレスを問い合わせ先に返信し、これでようやく名前解決が完了する。とても面倒な作業のように感じるが、各 DNS サーバーの協調によって、これはほとんど瞬時と言っていいスピードで行われる。

さて、名前解決によって相手サーバーの正式なアドレス（=IP アドレス）が分かったので、ここからようやく目的の Web サイトの HTML データの返信をリクエストする本来の交信が始まるが、それを細かく説明すると長くなるので、そのイメージをごく簡単に説明する。

送信されるデータはパケットと呼ばれる小さな単位に分割されたうえで、ルーターなどの機器を中継して、目的のサーバーへと送られていく。各ルーターは、インターネットの地図ともいべき経路表（ルーティングテーブル）を持っていて、それに従って次のルーターへとパケットを転送する。この様子は、火事を消すためのバケツリレーをイメージするとよい。

当然のことながら、このルーティングテーブルが常に最新の状態でなければ役割を果たせない。テーブルを更新する方法には、手動で設定するスタティックルーティングと、ルーター間で情報を交換して自動的に更新するダイナミックルーティングがある。ダイナミックルーティングは各ルーターの協調になって実現されている。これらの内容を詳しく知りたい人は、戸根勤著『ネットワークはなぜつながるのか 第2版』を読んでほしい（戸根勤, 2007）。

これまで見てきたように、インターネットに繋がったすべてのノードは IP アドレスという「位置」を持ち、別のノードからのリ

クエストに応じて最適な処理（転送や返信など）を行うという「役割」を持っている。

これらはすべて電子的でデジタルな情報の流れなので、これをすぐにリアルな人間社会に当てはめて考えることは難しいかもしれないが、一つの事例として心に留めておいてほしい。

(※) Internet Protocol version 4 の略で、インターネットを利用してデータが正しい宛先に届けられるように、データが通るルートや住所を指定するための通信規約の 4 番目のバージョン。32 ビット = 約 43 億個の IP アドレスを指定できるが、IP アドレスの枯渇が問題となり、128 ビット = 約 340 潛の IP アドレスを指定できる IPv6 が制定されている。

10.2 エリック・レイモンドの『伽藍とバザール』

Linux は、パソコンをはじめさまざまなハードウエアで稼働するオープンソースのオペレーティングシステム（狭義にはそのカーネル<=中核部分>）である。ワークステーションなどのオペレーティングシステムとして使われてきた UNIX をベースに開発されている（UNIX 互換）。

この Linux カーネル開発の中心人物は、フィンランド出身でアメリカ在住のプログラマーであるリーナス・トーバルズである。彼は、ヘルシンキ大学在学中の 1991 年頃から開発を始めて、インターネットで繋がる多くのプログラマーたちの協力を得て開発を進めてきた。

このような開発方法を目の当たりにした

プログラマーのエリック・レイモンドは、これを「バザール方式」と名づけ、彼自身も Fetchmail というオープンソースのソフトウェアの開発において、この「バザール方式」を試してみた。

従来のプログラム開発の常識は、レイモンドが「伽藍方式」と名づけた手法だったが、新しい「バザール方式」は、その常識を覆したのである。その様子を詳細に著した彼の『伽藍とバザール』は、実際の開発の経験から得られた新しい協働スタイルに関する考察である(Raymond,1999)。

当初彼は、「大規模で重要なソフトは、集権的にアプローチで伽藍のように組み立てなければダメであり、完成するまではベータ版も出さないようにしなければダメだ」と考えていたが、Linux の開発スタイルはそれをひっくり返した。

リーナス・トーバルズの開発スタイルは、

- (1) はやめにしちゅうリリース
- (2) 任せられるものはなんでも任す
- (3) なんでもオープンにする

であり、それはまるで、いろんな作業やアプローチが渦を巻くでかい騒がしいバザールに似ている。そのような騒がしい場所から一貫した安定したシステムが生み出されてきたのである(Raymond,1999)。

それがどれほど違うのか？

【Linux 以前の開発モデル】

初期バージョンはバグだらけで、それを使わされるユーザにも我慢の限界があり、そんなものはとうていリリースできないと考えていた。その場合、リリースは半年に一度（あるいはもっと間をおいて）になり、開発者はリリースの間はひたすらバグ取りに専念することになる (Raymond,1999)。

【Linux 開発モデル】

上記とは対照的に、「はやめにしそっちゅうリリース、そして顧客の話を聞くこと」が Linux 開発モデルの最も重要な部分である。ベータテストと共同開発者の基盤さえ十分大きければ、ほとんどすべての問題はすぐに見つけだされて、その直し方もだれかにはすぐ分かる。もっとくだけた表現をすれば「目玉の数さえ十分あれば、どんなバグも深刻ではない」。これが「リーヌスの法則」である (Raymond,1999)。

また、Linux 開発モデルには、主体的に参加する人たちのモチベーションを高める工夫もビルトインされている。レイモンドは次のように表現している。

リーヌスは、ハッカーやユーザたちをたえず刺激してごほうびを与え続けた。刺激は全体の動きの中で一員となることでエゴを満足させられるということ、ごほうびは自分たちの仕事がたえず（まさに毎日のように）進歩している様子である。

このようにも言っている。

オープンソース開発者たちはボランティアであり、自分のかかわるプロジェクトに興味を持ち、自薦により貢献することになった人たちであり、自主的に自分のリソースを提供してくれる。そして伝統的な意味で、マネージャが制御する必要性は、ほとんど、いやまったくない (Raymond,1999)。

これはあくまでもプログラム開発の事例あり、一般的な協働には当てはまらないだろうと思う人がいるかもしれないが、そうではない。これらの事例で示された心の動きは、人のあらゆる協働に当てはまり、「自由で機能する社会」を支える重要な基盤になる。

10.3 指揮者のいないオーケストラ

10.1、10.2 と IT 関連の話が続いたので、10.3 では話題を変えて、音楽に関する例を紹介したい。

オーケストラの演奏では、前列中央に指揮者が立ち、タクトを振るのが普通である。もし指揮者がいなければ、オーケストラ全体の統合がとれず、人を感動させるような演奏はできないと思う人が多いだろうが、実はそうではない。

ニューヨークのカーネギー・ホールを本拠とする「オルフェウス室内管弦楽団」は、指揮者のいない楽団である。音楽の殿堂ともいわれるカーネギー・ホールで定期的に演奏会を開催する一方、数多くの名演奏を音源として残し、グラミー賞を 2 度受賞している。

指揮者がいない代わりに楽員一人ひとりがリーダーの役割を果たすその運営手法は、「オルフェウス・プロセス」と呼ばれている。その詳細は、2002 年まで同楽団のエクゼクティヴ・ディレクターだったハーヴェイ・セイフターと編集者・ライターのピーター・エコノミーが著した『Leadership Ensemble(邦訳: オルフェウス・プロセス)』に詳しく紹介されている (Harvey Seifter & Peter Economy,2001)。

「オルフェウス・プロセス」について説明する前に、一般的なオーケストラの楽員の満足度について、とても意外な調査結果が同書に書かれているので、まずそれを紹介する。

一流オーケストラの楽員は音楽家として芸術的かつ創造的な仕事に携わっているの

だから、さぞかし高いモチベーションを持ち、大きな満足感を味わっているのだろうと思われる。しかし、ハーバード大学のJ・リチャード・ハックマン教授の調査によると、どうやらそうでもないらしい。独奏家（ソリスト）などごく一部の人を除くと、オーケストラの楽員の仕事に対する満足度はとても低い。

その理由は、指揮者を頂点とした強固で融通のきかないヒエラルキーと、そのなかで一つの駒として演奏することを余儀なくされる職場環境にあるという。何かを提案する機会も、自らのキャリアを伸ばす機会もほとんどなく、そのような環境下で楽員は欲求不満と失意を感じているという。

コントラバス奏者でオルフェウス創立メンバーの一人であるドナルド・パルマは、指揮者のいる別のオーケストラで1年間演奏した体験を次のように語っている。「私の唯一の価値は、そこに腰をおろして優秀な兵士になることだというような扱いを受けた」(Harvey Seifter & Peter Economy,2001)。

このような従来型の運営方針の対極にあるのが「オルフェウス・プロセス」である。プロセスの概略は以下の通りである。

1 リーダーの選出

演奏する楽曲ごとに「コア」と呼ばれる5人から10人のメンバーを選出し、リーダー・チームを形成する。

2 戦略の開発

コア集団は、選んだ楽曲をどう演奏するかを決めるために集まり、能動的にさまざまな演奏法を試みて、その曲の全般的な演奏法を検討する。

3 製品（音楽）の開発

その作品の演奏法について合意が成立すると、コア集団はそれをオーケストラ全体に伝え、そこからさらにリハーサルを重ねて仕上げの段階に入る。演奏家から、曲の解釈に関する意見や、同僚の演奏に対する意見などが出される。時には、オーケストラの各パートに分かれ、表現法、テンポ、バランスなどの音楽的ニュアンスについて話し合うこともある。

4 製品（音楽）の完成

どんな演奏会でも、その直前にごく一部のメンバーが代表して、ステージの自分の席から客席に降りる。オーケストラ全体による実際の演奏を聴いたうえで、最後の調整と仕上げを行う。

5 製品（音楽）の引き渡し

最終段階の演奏会が終った後に、メンバーはその曲のさらなる改良点について話し合う。

「オルフェウス・プロセス」では、指揮者がいる場合に比べると、とても長い時間をかけて民主的に演奏法が決められているのがよくわかる。このようなプロセスを進めにあたって、次の8つの原則が守られているという。

【オルフェウスの8つの原則】

1. その仕事をしている人に権限をもたせる
2. 自己責任を負わせる
3. 役割を明確にする
4. リーダーシップを固定させない
5. 平等なチームワークを育てる
6. 話の聞き方を学び、話し方を学ぶ
7. コンセンサスを形成する
8. 職務へのひたむきな献身

ヴァイオリニストのロニー・パウチは、オルフェウスの成功について、「その秘訣は、多様な考え方や意見をすべてうまく調整できることにある」と述べている(Harvey Seifter & Peter Economy,2001)。権力の分散によって生まれる多様性こそが、オルフェウスの基盤なのである。

「オルフェウス・プロセス」は、民主主義の代表的なプロセスと言われている「投票」とも本質的に違っている。投票の場合は一票を投じたらそれで役割が終わるのに対して、「オルフェウス・プロセス」では最終的な演奏の出来栄えに一人ひとりが責任を負っているのである。

なお、指揮者のいないオーケストラは日本にもある。それは、東京を拠点に活動する「東京アカデミーオーケストラ (TAO)」であり、この楽団でも「オルフェウス・プロセス」が採用されている。

10.4 ウィキペディアの記事はコミュニティによって編集されている

インターネット上で世界中の人々が利用している無料の百科事典「ウィキペディア (Wikipedia)」は、ジミー・ウェールズ、ラリー・サンガーらによって2001年に設立された。ウィキペディアを運営する費用は、9.2で取り上げたような広告料収入によってではなく、多くの人々からの寄付によって賄われている。

ウィキペディアの前身はヌーペディア (Nupedia) という営利目的の百科事典だったが、記事を厳格に審査していたために、記事の数があまり増えなかった。こうした局面を開拓するために、不特定多数のユー

ザーがブラウザから共同で編集できる「ウィキ (Wiki)」と呼ばれる編集システムを採用したところ、これを契機に活発化し、多言語で大規模な百科事典へと発展していった。

ウィキペディアに中央集権的な仕組みではなく、編集長もいない。そのかわりに、ボランティアたちのコミュニティが形成され、互いに協力し合って記事が編集されている。

その理念やルールは、「自由で機能する社会」の姿を考えるうえで示唆に富んでおり、特に、意見や立場の違いを乗り越えて協力する仕組みは、現代社会において深刻化する分断と対立を回避するためのヒントを与えてくれる。

誰でも自由に記事を作成し編集できるということを裏返せば、意見や立場の違いが生じやすい分野においては、対立が表面化する危険を孕んでいるということである。最悪の場合、いわゆる「編集合戦」に陥ることもありうる。「Wikipedia:編集合戦」によると、「編集合戦」とは「ノートでの話し合いによらず、他者の編集について互いに取り消しや差し戻しを繰り返し、自分の編集を押し通そうとすること」である(Wikipedia,2025)。

これは国と国の戦争のようなものであり、信頼される良質な記事を協力して作り上げようという目的からすれば、編集者の間に合意を形成し、編集合戦のような事態を避けなければならない。ウィキペディアの共同創始者ジミー・ウェールズは、「合意は共通の目的のために積極的に作業する関係者間の協力です」と言っている(Wikipedia,2025)。

ウィキペディアには方針とガイドラインが定められているが、特に重要なものは以下

の「五本の柱」と呼ばれる基本原則である。
(Wikipedia,2025)

1. ウィキペディアは百科事典です
2. ウィキペディアは中立的な観点に基づきます
3. ウィキペディアの利用はフリーで、誰でも編集が可能です
4. ウィキペディアには行動規範があります
5. 上の 4 つの原則の他には、ウィキペディアには、確固としたルールはありません

まず、ウィキペディアは何であって、何でないかを明確にしているのが 1.である。これが明確でないと、無意味な対立が起きる危険がある。

ウィキペディアは「百科事典」であって、以下のようなものではないと明確に記載されている。

- ・ 個人の意見・経験・議論を書き込み、自説を披露する演説台
- ・ 広告・宣伝の場
- ・ 単なる情報やデータを無差別に収集する場所
- ・ 雜学集やトリビアコレクション
- ・ 自費出版の請負業者
- ・ 無政府主義や民主主義の実験場
- ・ ウェブページのリンク集
- ・ 辞書・新聞・原文収集

また、ウィキペディアという「場」は、次のようなものでもないと言っている。

- ・ ウィキペディアは無法地帯ではありません

せん

- ・ ウィキペディアは多数決主義ではありません
- ・ ウィキペディアは規則主義ではありません
- ・ ウィキペディアは戦場ではありません
- ・ ウィキペディアは強制ではありません

次に、記事の内容に対して複数の観点が存在する場合には、どれかに偏った記述はせず、できればその背景も含めて複数の視点を併記するなど、中立な観点に基づいて編集することを求めているのが 2.である。

3.は権利に関する項目なので省略するとして、編集合戦を避けるために最も重要な項目は 4.である。たとえ意見の対立があつても、相手に敬意を払い、個人攻撃や抽象論を振り回すことは避け、冷静さを維持することが求められている。

日本語版のガイドラインには、無益な編集合戦を避けるための「スリー・リバート・ルール (three-revert rule)」というのもある。これは「利用者は 24 時間以内に 3 度を超えて同じページ上で差し戻し (リバート) をしてはならない」というものである。

そして 5.では、上記以外にルールはないので、大胆に編集を行ってくださいと締めくくっている。

編集者たちは、このような基本原則を理解したうえで、「ノートページ」あるいは「ノート」と呼ばれる管理ページを使って、「記事内容への質問や感想の投稿、加筆や修正についての提案・議論、編集内容の要約の補足説明、スタイルに関する記事固有のルールについての相談」(Wikipedia,2025) などを行っている。

このようなやり取りは、次の 10.5 で紹介する「動的情報」の交換に他ならない。

10.5 動的情報が生み出す新たな関係性—金子郁容『ボランティア』より

金子郁容は慶應義塾大学の名誉教授で、情報組織論やネットワーク論が専門の工学博士(Ph.D.)である。しかし、彼の活動範囲はそれだけではない。慶應幼稚舎の舎長(校長)を務めたことがあったり、ボランティアという言葉がまだ広まっていない頃から積極的にボランティア活動に参加していたりもする。

金子が 1992 年に著した『ボランティア—もう一つの情報社会—』は、もちろんボランティアに関する著述であるが、この本で彼が言いたかったことの核心部分は、ネットワーク上で交わされる情報の特徴と、それによって形成されるつながり(関係性)である。

ボランティアの本質を、金子は次のように述べている。

ボランティアは、人が困っている状況を「それは他人の問題」と自分と切り離して考えるのではなく、自分自身も困難を抱えるひとりとして関係していると捉え、状況を改善すべく「つながり」を持つとする活動である(金子郁容,1992)。

ボランティアは自発的行為であるが故に、辛さを伴う。それを金子は次のように分析している。

ボランティアは、誰かに指図されてするのではなく、自らすすんで行うものであるから、その結果が自分自身にふりかかってくるという「つらさ」を伴う(金子郁

容,1992)。

これを筆者は「自発性のパラドックス」と呼んでいる。

「自発性パラドックス」の渦中に自分自身を投げ込むと、「ひ弱い」「他から攻撃されやすい」「傷つきやすい」状態に立たされる。この状況をぴったり表している英単語は「バルネラブル=vulnerable」(名詞は「バルネラビリティ=vulnerability」)である(金子郁容,1992)。

そして、この「バルネラビリティ」こそが、ボランティアの可能性の源であると述べている。

ボランティアがあえて自分をバルネラブルにする理由は、問題を自分から切り離さないことで、「窓」が開かれ、頬に風を感じられ、意外な展開や不思議な魅力のある「つながり(=関係性)」がプレゼントされることを経験的に知っているからである(金子郁容,1992)。

さらに同書は「動的情報」について説明しているが、これは本提案の「自由で機能する社会」にとっても非常に重要な概念なので、その要点を以下に箇条書きにする(いずれも金子郁容,1992)。

- ・情報はすでにどこかにあるものと考えるのが、「静的情報」の考え方である。この考え方立つと、情報を得るためにには対価を支払うなどのコストがかかるので、手に入れた情報はなるべく人に見せないように隠し、情報を独占しようとする力が強く働く。「静的情報」は、既存の枠組みの中で効率的に物事を処理するには寄与するが、既存の枠組みを変化させる力にはならな

い。

・「動的情報」とは、進んで人に提示し、それに対して意見を言ってもらい（つまり相手から情報をもらい）、相手から提示されたその情報に対して、今度はこちらから自分の考えを提示する……という相互作用の循環プロセスによって生み出される情報である。世の中の既成の枠組みを動かし、新しい関係を切り開き、新しい秩序を作つてゆくのは動的情報である。

・「動的情報」が発生するプロセスがネットワークであり、ボランティアとはネットワークを作る人、すなわち「ネットワーカー」である。

・ボランティアも「報酬」を求めて活動している。その人がそれを自分にとって「価値がある」と思い、しかもそれを自分ひとりで得たのではなく、誰か他の人の力によって与えられたものだと感じるとき、その「与えられた価値あるもの」がボランティアの「報酬」である。

・人が何かに価値を見出すかは、その人が自分で決めるものである。他人に言われて、規則できまっているから、はやっているからという「外にある権威」に従うのではなく、何が自分にとって価値があるかは、自分の「内にある権威」に従って、独自の体験と論理と直感によってきめるものである。その意味で、価値を認知する源は「閉じて」いる。

・ボランティアが、相手から助けてもらつたと感じたり、相手から何かを学んだと思っていたり、誰かの役に立っていると感じてうれしく思つたりするとき、ボランティ

アは、かならずや相手との相互依存関係の中で価値を見つけている。つまり、開いていなければ「報酬」は入つてこない。

・ボランティアの「報酬」は、それを価値ありと判断するのは自分だという意味で閉じているが、それが相手から与えられたものだという意味で開いている。新しい価値は「閉じている」と「開いている」とが交差する一瞬に開花する。

・情報は、人々を分断するのではなく、つなぐことによって新しい価値をつくりつくるという行動様式を誘発する源になる可能性を持つ。

開かれたネットワークで交わされる「動的情報」が新たな関係性を作り出し、そこから新たな価値が生み出される。「自由で機能する社会」は、このような「動的情報」が活発に交わされる社会である。

10.6 日本の中世に存在した「無縁」という自由で平和な空間

網野善彦（1928年～2004年）は、主に日本の中世史を研究する歴史学者で、支配者層の側から見た歴史ではなく、一般庶民（農民だけでなく職人や芸能民など）にスポットライトを当てた新しい日本の歴史像を浮かび上がらせている。

1997年頃に神奈川大学の網野研究室で、『日本社会の歴史（上・中・下）』について直に話を聞く機会があった。本のタイトルが「日本の」ではなく、「日本社会の」となっている点が、いかにも網野の歴史観を表していた。

ここでは、網野の著書『無縁・公界・楽』

を取り上げる。この本の中心概念である「無縁」は、今の時代に一般的に使われている「縁がない」という意味ではなく、もっと能動的に社会や権力の支配の及ばない場に向かうことを意味している。中世の日本の職人・芸能民・勧進聖（寺院の建立や修繕などの費用を奉納させるために説いてまわる僧侶）などの間には、このような自由で平和な空間があったと網野は主張している。

たとえば、若狭の万徳寺という真言宗のお寺に駆け込めば、重罪を犯した者でさえ捕えられることはなかった。そのことは若狭国の守護である武田信豊が文書で認めている。網野は、この文書に「無縁所」という言葉が出てくることに着目している。この寺は、世俗の世界における主従関係や貸借関係とは無縁なのである。

同様に、女性が縁切寺に駆け込めば、当時離婚権がなかった女性も、女性の側から離婚することができた。

また、無縁の集団や無縁の場には女性をたくさん見出すことができると網野は指摘する。たとえば、大原女（大原から京の都まで薪や柴や農作物などを運んで売り歩く女性）、桂女（京都の桂川の鮎や餡などを売り歩いた女性）、巫女、遊女、白拍子、縫物師、組師など、多くの職種で女性がたくましく自立し活動していた記録が残っている。

網野は「無縁」が持っている権利として次のものを挙げている。

- 不入権
- 地子・諸役免除
- 自由通行権の保証
- 私的隸属からの「解放」
- 平和領域、平和な「集団」
- 貸借関係の消滅

- 連坐制の否定

- 老若の組織

「無縁」のような特殊な領域は日本の中世に特有のものではなく、世界中に広く存在した。「聖域」「自由領域」「避難所」などを指す「アジール」は古代から存在したが、日本の中世の「無縁」はこれと同一と考えてよい。

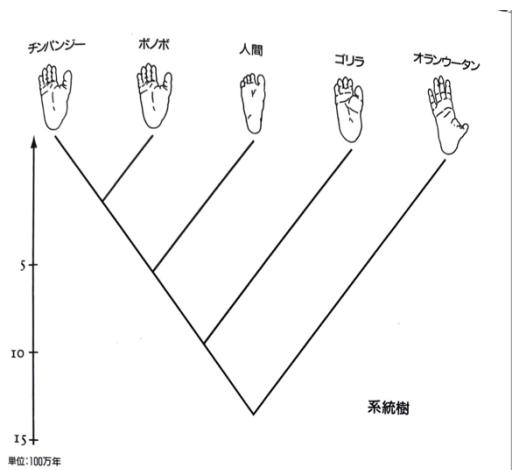
ただし、このような領域の拡大は、為政者の側からするととても不都合なことである。為政者たちはさまざまな方法で「無縁」の無力化を図り、その結果しだいに「無縁」は力を失っていった。

とは言え、世の中の既存の仕組みから切り離された「無縁」という自由で平和な空間は、「自由で機能する社会」の形を考えるためにあって、大きなヒントになると思う。

10.7 チンパンジーとボノボに見る父系社会と母系社会の比較

3.4 の最後に少し触れように、チンパンジーが自尊心に起因する凶暴性を持っているのに対して、ごく近縁のボノボにはまったく凶暴性がない。

ボノボはピグミー・チンパンジーとも呼ばれ、チンパンジーより体が小さい以外は、ほとんど区別がつかないほど両者はよく似ている。ヒトとチンパンジーが共通祖先から分岐した後の、今から150万年～300万年前にチンパンジーとボノボが分岐した。下に、もう一度大型類人猿の系統樹を載せておきたい。



(Wrangham & Peterson, 1969)

チンパンジーとボノボはごく近縁な種だが、それぞれの社会には巻末の図表2「チンパンジーとボノボの比較」のような大きな違いがある。違いが生じた根本的な理由は、メスたちの同盟関係にある。チンパンジー（オラウータンやゴリラも同じ）のメスたには、オスの暴力に対して効果的な対抗策を進化させることができなかったのに対して、ボノボのメスたちは同盟（相互支援のネットワーク）を作ることによってこれに対抗し、かつては父権制だった社会を、オスとメスが対等で寛容さを持つ社会に変えていった。

ヒトとチンパンジーとボノボは、遺伝子型はほとんど違いがないのに、表現型は大きく異なる。このことからも遺伝子決定論が間違いであることが分かるが、逆に、遺伝子の束縛を逃れて自らの選択で社会を変えていくことも意味している。その時に、ボノボの平等で平和な社会と対比しながら、ヒトの社会がどこでどう道を誤ったのかをよく考えることが重要である。

10.8 【さらなるヒント】自己組織化を生む土壤としての散逸構造

散逸構造とは、熱力学的に平衡でない状態にある開放系構造を指し、エネルギーが散逸していく流れの中に、自己組織化のものが発生するような定常的な構造である。

まだ漠然としたイメージの段階であるが、ヒトの社会にも散逸構造と似たオープンな構造があって、そこから自己組織化が始まり、創発が起こって、やがて社会が変わっていくのではないかと私は思っている。

ということで、あくまでも「さらなるヒント」として、プリゴジンの晩年の著書『確実性の終焉』の要点を、箇条書きで載せることにする (Prigogine, 1997)。

- ・ 古典的なニュートン力学から相対性理論や量子力学に至る物理学の基本法則は時間的対称性と決定論を特徴しており、多くの物理学者にとって、一方向的な「時間の矢」は存在しないことが信念となっている
- ・ 古典的な運動方程式においては、ごく近いところから出発した2つの軌道が時間の経過とともに指数関数的に乖離していく「初期条件に対する敏感さ」が現れ、理想的な軌道を得るために無限の精度が要求される
- ・ 「時間の矢」が存在しない古典的な手法によって定式化された物理法則は、我々が住む不安定で進化発展していく世界ではなく、理想化された静的世界を記述しているにすぎない
- ・ 無数の粒子の持続的な相互作用によって生じる「揺らぎ」が還元不能な確率論的要素と不可逆性を生み出し、その結

果として「選択」が生まれる

- 不可逆過程には、構造のあるものは壊れて一様化に向かうという消極的な面だけでなく、マクロな状態に安定性を与えるという積極的な面があり、むしろエントロピー増大が構造を生み出す
- 非平衡状態にある開放系において、エントロピー生成を伴いながら生成維持される構造を「散逸構造」と呼ぶ
- 身の回りで起きている大部分の現象は、物質やエネルギーの移動が維持されている非平衡現象であり、我々自身のような生命現象も非平衡系における散逸構造とみなすことができる
- 通常の古典力学や量子力学の定式化を超えた統計的記述を得るために必要な要素は、1) ポアンカレ共鳴、2) 非局在的分布関数によって記述される「拡張された持続的相互作用」である
- 「確実性」ではなく「可能性」に基づいた自然法則の新しい定式化が求められており、ここで中心的な役割を果たすのは確率による統計的記述である（未来は決定されておらず、それが宇宙の始まりから生物進化に至る歴史のなかで多様性と複雑性を生み出してきた）
- もはや、科学が確実性と同一視されることも、確率が無知と同一視されることもない

生命はまさに散逸構造であり、2.3 の群淘汰の分析で紹介したジョン・メイナード・スミスも散逸構造に着目している。そして、「動的情報」のやり取りや文化の形成にも、散逸構造が深く関わっているのだと思う。

10.9 「自由で機能する社会」の姿とそこに生きるヒトの位置と役割

日本の縄文時代の遺跡を訪ねると、もしかするとヒトの歴史のなかで、狩猟採集生活をしていた頃が最も自由で幸せだったのかもしれないと思ってならない。この頃の日本列島は食物が豊富で、自然に溶け込んだ争いのない世の中が1万年以上の長きにわたって続いた。

しかし、世界中のどの地域においても、農耕と牧畜が始まり、社会が階層化して王が登場すると、王たちは被支配階層の人々の自由を奪うようになった。市民革命以降、王は大統領や首相に名前を変えたが、その本質はあまり変わっていない。つまりところ、有史以降の社会において、ヒトが真の民主主義を実現したことは一度もない。

この提言が目指している「自由で機能する社会」は、過去の歴史において存在したどんな社会ともまったく違う姿をしている。その姿があまりに現実離れしていて、とても過激な提案だと感じる人が多いかもしれないが、分断や対立が生じないように、ゆっくりと社会を変えていく道筋を第3部で提案するつもりである。

それでは、いよいよ、第1部と第2部の内容に基づいて、「自由で機能する社会」の姿を述べていきたい。

【多様な自由が尊重される社会】

5.3 で引用したジョン・スチュアート・ミルの『自由論』のなかの言葉をもう一度引用する。この言葉のなかに、最も基本的で重要な考え方方が示されている。

自由の名に値する唯一の自由は、他人の幸

福を奪ったり、幸福を求める他人の努力を妨害しないかぎりにおいて、自分自身の幸福を自分なりの方法で追求する自由である。人はみな、自分の体の健康、自分の頭や心の健康を、自分で守る権利があるのだ。人が良いと思う生き方を他の人に強制するよりも、それぞれの好きな生き方を互いに認め合うほうが、人類にとって、はるかに有益なのである。(Mill, 1859)

人間が不完全な存在である限り、さまざまな意見があることは有益である。同様に、さまざまな生活スタイルが試されることも有益である。他人の害にならない限り、さまざまの性格の人間が最大限に自己表現できるとよい。誰もが、さまざまな生活スタイルのうち、自分に合いそうなスタイルをじっさいに試してみて、その価値を確かめることができるとよい。(Mill, 1859)

ここで重要なことは、自由は個別的・属人的で多様なものであり、各人が自分なりに「これこそが自由だ！」と思うものであるという考え方である。したがって、「自由一般」なるものはどこにもなく、社会全体が一つの方向を目指す必要はどこにもない。

むしろ必要なのは、多様な自由を心置きなく追求できるような環境づくりであり、「自由で機能する社会」の本質はそのような環境を提供するプラットホームである。

【国境がなく為政者もない社会】

宇宙から地球を見ると、国境のラインはどこにも引かれていない。国境は、約1万年前に始まった為政者たちの勢力争いの結果引かれたものであり、一般の民とはなんの関係のない境界である。しかし実際には、国

境によって隔てられた2つの国の民は、違う為政者によって統治され、権利や義務の内容に大きな差が生じる場合が多い。まったく偶然に、ある国の地下には有用な資源が埋蔵されていたり、あるいは農作物の栽培に適した気候や土壌の条件が備わっていたりするが、本来地球上の資源は人類すべてが平等に利用できるものであるはずである。

8.3では、「権力」とは、ヒトから自由を奪い取って自分だけ利益を得ようと目論む暴力（「権力」＝「権益」を奪い取る「暴力」）だと述べた。権力は本質的に悪であり、正統な権力など存在しない。

いつの日か、地球上からすべての権力者がいなくなり、すべての国境が消滅したとき、「自由で機能する社会」の扉が開かれる。

【伽藍構造がヒトを苦しめないバザール型の社会】

現状、ヒトは誰もなんらかの伽藍組織（＝ピラミッド型組織）に所属するか、あるいはなんらかの伽藍組織の影響の下で生きている。生まれたばかりの乳児さえも、役場に出生届が提出された途端に国民となり、国家という巨大な伽藍組織の影響の下に入る。伽藍組織は内集団の一種であり、集団外部との間にさまざまな垣根を作ることによって、その存在が維持継続されている。

伽藍組織に所属する者は、自分自身の人格とは別に、組織人格を持つことを要求される。これにはペルソナ（仮面）を付け変えるという難易度の高い作業が必要であり、ヒトを精神的に追いつめることが多い。最も深刻な事態に至ると、組織人格と自らの倫理的規範との葛藤に耐えられずに、自ら死

を選んでしまうこともある。

これに対して、バザール組織と外部とを隔てる垣根はなく、参加するかしないかは本人次第であり、いくつものバザール組織に同時に参加することも可能である。また、これが最も重要なことであるが、バザール組織は参加者に組織人格を要求しない。参加者は、一個の主体として、あるがままの自分のままで参加可能である。また、このような場でやり取りされる情報は、すでにどこかに書かれている「静的情報」ではなく、生きた「動的情報」である。

「自由で機能する社会」とは、無数のバザール組織が百花譲りするバザール型の社会である。「伽藍から抜け出してバザールを開こう」が、「自由で機能する社会」を始める合言葉である。

【すべてのヒトが位置と役割をもつ社会】

もう一度9.1で紹介したインターネットの相互依存的な仕組みを思い出してほしい。インターネット空間における各ノードの「位置」はIPアドレスとして一意に決まっている。これは、クローズドな内集団における位置ではなく、グローバルでオープンな空間における位置である。

そして、上からの指示に従うのではなく、各ノードが近くのノードと自律的に協調しながらその「役割」を果たしている。各ノードは対等であり、それを支えているのは信頼関係である。

「自由で機能する社会」に暮らす独立した主体としての個人は、国や会社や団体といった閉鎖的な組織における位置ではなく、地球上のグローバルな空間に、唯一無二の存在としての位置を持つ。「私」という存在

は、地球上に「私」だけなのである。

そのうえで、ヒトは複数のオープンなバザール組織に主体的かつ自由に参加し、それぞれの組織において自分の役割を果たす。5.2や5.4で触れたように、こうした自由には責任が伴う。

従来われわれは、〇〇株式会社、〇〇団体、〇〇省、〇〇軍といった固定的で排他的な組織の一員となることにあまりに慣れさせてきたので、バザール型組織のような柔らかくゆるやかに、幾重にも重なって繋がる組織をイメージしづらいかもしれない。しかし、ヒトの「位置」と「役割」を従来のような組織の上に当てはめないことが、「自由で機能する社会」への第一ステップである。

【「限りなく透明なガラス箱」の外に広がる本当の社会】

7.7では、北川方邦の言葉を借りて、ヒトの意識の実体が「限りなく透明なガラス箱」の内側に映し出された像や、あるいは科学の文字であることを示した。ヒトは外部環境を直接知覚することはできず、知覚器官が主体性の透明なガラス箱の内側に映し出した像や文字を通じてしか、外界を知ることはできない。

それは致し方ないことではあるが、このような知覚の構造、すなわち、本当の世界は限りなく透明なガラス箱の外に広がっているのだということを、常にイメージして忘れないことが重要である。

哲学や科学の過去数千年の歴史において、ヒトは、透明なガラス箱の内側に書かれた像や文字を見て、これが世界の本当の姿であると勘違いしてきた。「自由で機能する社

会」も、限りなく透明なガラス箱の外側に広がっているのである。

【投機的行動も富の偏在もない平等な社会】

9.1 や 9.2 で見たように、ヒトには貪欲に蓄財しようとする傾向があるが、地球上に流通しているお金の 90%以上が投機マネーだという状況、そして、1 秒間に数えきれない程の売買を行って利鞘を稼ごうとする状況は、もはや常軌を逸していると言わざるを得ない。

投機的行動によって得られた利益に対しては、懲罰的に高い税金を課して、ばかばかしくて誰もそんなことをしないようにするのがいい。

経営者が法外に高い報酬を受けとっているのも、その金額の根拠が不明確である。ある組織において、最も重要な役割を担っているヒトと、一般的なヒトとの報酬の差は、2 倍以内であるのが、感覚的に妥当だと思う。

逆に、さまざまな事情によって、「役割」を果たしたくても、それができない人もいる。そういう場合でも生存権を保障するために、すべての人に無条件で一律の支給をする「ベーシックインカム」の制度が有効だろう。その原資はどうするのか？ 世界中に歪に偏在する富を平準化すれば、十分すぎる原資になると思う。第一段階は、ユンデが言うようにお金にマイナスの利子をつけことである。あるいは、一定額以上の個人の資産や企業の内部留保に対して税金を課し、それらをベーシックインカムの原資とすればよい。

そんなことをすれば、経済活動の意欲が削がれてしまうではないかと言うかもしれない

ないが、それはまったくの筋違いである。本来、経済活動の原動力は社会的ニーズを叶えたいという使命感であり、それこそが今まで述べてきた「位置」と「役割」の後者のほうである。

第一步が成功してしばらくすると、ばかばかしくて誰も必要以上に蓄財しなくなり、税収が減少するかもしれない。そうなったら第二段階として、企業や個人から広く浅く税金を徴収して、ベーシックインカムの原資とするのが妥当だと思う。困っているヒトがいたら、みんなで支えるのが健全な社会の姿である。

【ヒトの適応進化環境 (EEA) に合った社会】

ヒト（ホモ・サピエンス）の遺伝子は、狩猟採集生活をしていた数万年前からほとんど変化していない。にもかかわらず、およそ 1 万年前を起点に、ヒトの生活様式や社会の在り方があまりに急激に変化したので、今の社会はヒトの適応進化環境 (EEA) から大きく乖離してしまった。

今から狩猟採集生活に回帰することはもちろんできないが、ヒトの適応進化環境 (EEA) がどのようなものだったかに思いを巡らせて、ヒトの本能に優しい生活様式を心がけることが、現代社会の「生きにくさ」を和らげる最も有効な手立てとなるだろう。「自由で機能する社会」は、そんな社会である。

【必要最低限のルールしかない社会】

10.4 で見たように、ウィキペディア (Wikipedia) の基本原則「5 本の柱」の 5 番目は、「上の 4 つの原則の他には、

ウィキペディアには、確固としたルールはありません」である。

同様に、「自由で機能する社会」には必要最低限のルールしかない。それは、ヒトを殺したり、ヒトを傷つけたり、ヒトの自由や権利を奪ったりしないというルールであり、言い換えれば、「己の欲せざる所は人に施すなかれ」ということである。

しかし、ヒトがそれぞれ自由を追求すれば、そこに衝突が生じるのは不可避である。それを回避する方法は、あらかじめ明文化されている一律の法律によってではなく、当事者同士の（ときには仲介者も加えた）対話に基づいて、ケース・バイ・ケースで行われる調整である。この対話こそが、すなわち「動的情報」のやり取りである。

【散逸構造で自己組織化していく社会】

リーダー不在で、必要最低限のルールしかなく、発生した問題にはケース・バイ・ケースで対応していくような行き当たりばったりの社会がうまく機能するはずがないと考えるヒトが多いかもしれない。しかし、自然界には、その方がうまくケースがたくさんある。10.8で見た「散逸構造」がまさにその代表例である。

第2部の締めくくりとして、John Lennonの「Imagine」の一部を引用する。

Imagine there's no countries

It isn't hard to do

Nothing to kill or die for

No religion too

Imagine all the people

Living life in peace…

この歌詞が描く世界は、「自由で機能する社会」のイメージにとても近い。

第3部 「自由で機能する社会」を実現するために

第1部と第2部によって、すべてのヒトにとって生きやすい「自由で機能する社会」の姿が見えてきた。それでは、われわれは、どうすればこれに近づけるのだろうか？これから何を始めたらいいのだろうか？その道筋を示すのが第3部のテーマである。

第 11 章 提言

11.1 【復習】進化によって獲得され、当初は適応的だった形質の誤作動

提言の前に、重要な事柄を振り返りたい。それは、4.10 で列挙した「進化によって獲得され、当初は適応的だった形質の誤作動」である。これらの「誤作動」の修正こそが、「自由で機能する社会」に近づくための鍵である。

【誤作動 I】2.9 および 3.12 で見たように、「志向姿勢」は、サバンナで猛獣と遭遇した時にとっさに対応できるという点で、狩猟採集生活時代のヒトにとって適応的だった。ところが「志向姿勢」の副次的な作用として、自然界のありとあらゆるものに「意図」があると擬人的に捉える傾向をヒトにもたらした。これが誤作動を起こした結果、人格を持った神への信仰が始まり、やがて一神教の信仰へと発展して、大きな負担を伴う教義への絶対的な服従や、他の宗教との深刻な対立をもたらした。

【誤作動 II】3.4 で見たように、「自尊心 (= pride)」は、当初は、集団の中で自分が他者からどれくらい受け入れられているかを示す計測器(ソシオメーター)として進化したと考えられているが、この感情の誤作動が、高い地位、集団の支配、他国侵略、そして「いじめ」の原動力となっている。

【誤作動 III】3.5 で見たように、近親者が多い小集団での生活が何万年も続いた時代に適応的だった「情動的共感」が、その後の複雑化した社会において誤作動し、特定の

宗教や政治イデオロギーに対する熱狂的な支持と、それに反対する人たちへの激しい憎悪のエネルギー源となっている。

【誤作動 IV】3.8 で見たように、フリーライダーが存在すると集団内の利他行動が消滅してしまうので、ヒトは集団内にフリーライダーが存在しないか、常に目を光らせるように進化した。しかし、この形質の誤作動によって、ヒトは他人の行動をこと細かくチェックし、フリーライダーだけでなく、自分や集団内の多数派と違う行動や考え方を排除するようになった(これは「いじめ」の引き金にもなる)。それとは逆に、他人の目を常に気にして、人とは違う行動を自粛するようになった。

【誤作動 V】3.9 で見たように、ヒトが狩猟採集生活をしていた頃の環境の変化は、天変地異を別にすれば、数百年、あるいは数千年単位でゆっくりと進行した。少なくとも、直接言葉で伝承することができる 2~3 世代の間は同じ環境がずっと続いたので、経験豊富な年長者や有力者が言うことにはそれなりの重みがあり、それに従っていれば生き残れる確率が高かったはずである。このように狩猟採集生活の時代においては、ヒトが年長者や有力者に従順な傾向は適応的であったが、短期間のうちに状況が変化する環境や、民衆を騙そうとする為政者が悪巧みをする環境においては、これが誤作動を起こす確率は極めて高い。

【誤作動 VI】3.10 で見たように、脳はたくさんエネルギーを消費する燃費の悪い臓器なので、エネルギー補給が十分でなかつた時代には、できるだけ脳に大きな負荷をかけたくないというニーズがあった。そのため大脳新皮質のような高度な認知資源を

使った[タイプ2]の思考過程を使うことを控えて、進化的に組み込まれたモジュールや、その他後天的に身につけたヒューリスティックを使った[タイプ1]の思考過程が多用されたと考えられる。それが現代においてもそれが誤作動を起こし、ヒトは短絡的に即断しがちである。

【誤作動VII】 3.12 で見たように、哺乳類に共通する進化の方向性として、配偶者獲得競争に勝つために雄の体格が雌に比べて大きくなり、犬歯が鋭くなり、性格が攻撃的に進化した。ヒトの場合は、進化が進むについてこれらの形質が徐々に弱まって、現生人類(ホモ・サピエンス)が狩猟採集生活をしていた頃には、比較的男女平等な社会になっていた。しかし、狩猟採集よりも重労働の農耕と牧畜が始まると、これらの形質が誤作動を起こし、体格と体力に優る男性が生産に必要な資源を独占して、男性優位の父系社会が広まつていった。

【誤作動VIII】 4.3 で見たように、王や権力者やたちの蓄財行動や、機関投資家たちの投機行動は、狩猟採集生活の時代の飢えの体験によって進化した遺伝情報の誤作動である(と考えられる)。

このようにたくさんの「誤作動」が起きていても、そんな悲観することはない。ヒトは、言語によって文化を形成することで、遺伝子の変化を経由しない新しい進化の方法を手にしている。ヒトには自由意志があり、自らの選択によって遺伝子の束縛から逃れることが可能である。ドーキンスは著書『利己的な遺伝子』の第11章「ミームー新登場の自己複製子」の末尾に「この地上で、唯一われわれだけが、利己的な自己複製子たち

の専制支配に反逆できるのである」と書いている(Dawkins,1976)。

本提言でこれから提案しようとしているのはまさにこの「自己複製子の専制支配に対する反逆」である。長く続いた狩猟採集生活の時代に形成され、農耕・牧畜生活への移行に伴って誤作動を引き起こすことになってしまった形質を、今こそ、現代の道徳観・倫理観に基づいて修正する時なのである。

11.2 分断と対立を避けてゆるやかに社会を変えていく方法

これから述べる提言は、新しい社会の枠組みを提示するものではないし、強い力によって世の中全体を一気に変革しようとするものでもない。急に変革を進めようすると、必ずそれに反対する勢力が現れて深刻な分断と対立が生じることは、これまでの人類の歴史が証明している。

また、5.3 や 10.9 で述べたように、自由の基準は各人の心の中にあるので、社会全体を変えたとしても、それによって一人ひとりの自由が拡大するとは限らない。変えなければならないのは社会全体の在り方ではなく、一人ひとりの考え方や行動のほうである。

つまり、一人ひとりが、「気づき」によって考え方と行動を変え、それが世の中に広がり、次の世代へと受け継がれることによって「いつの間にか社会が変わっていた!」というゆるやかな変化こそが、分断と対立を生まない変化の形である。

ここで重要なことは、他の人から教えられたり、指示されたりするのではなく、各人が自分で考える過程で、「誤作動」の存在に気

づくことである。したがってこの「提言」の核心部分は、どうすれば人々の「気づき」を促進できるかということになる。

とは言っても、ヒトが家庭や地域社会や国家から受けている影響は大きいので、これらの影響下で別の考え方もあることに気づくのは、極めて難易度の高い心の動きである。たとえば、代々一神教を信じてきた家庭で育ち、家族と一緒に教会に通っていれば、その絶対神を信じるのは自然な流れである。生まれ育った地域社会に昔からある風習や慣例に対しては、疑いの念を持つこともないだろう。そして、そのような状態が約1万年もの長い間続いてきたのである。このような状況下で「誤作動」の存在に気づくのは、ほとんどあり得ないことだと思われる。

ところが近年、そのような懸念を払拭してくれる新しい情報インフラが産声をあげた。それは、1960年代に始まり、1992～1995年に急速に一般ユーザーにも普及したインターネットと、その環境下で運用される検索エンジンやSNSなどのサービス、そして近年急速に発達したAIである。巻末の人類カレンダーをもう一度見てほしい。ヒトの歴史を一年に見立てると、インターネットの普及は大晦日の夜に除夜の鐘が鳴り始めてからの出来事である。

インターネット上で交わされている情報は、10.5で触れたように、金子郁容が『ボランティア もうひとつの情報社会』の中で述べている「動的情報」である。「動的情報」は、「進んで人に提示し、それに対して意見を言ってもらい（つまり相手から情報をもらひ）、相手から提示されたその情報に対して、今度はこちらから自分の考えを提

示する……という相互作用の循環プロセスによって生み出される情報」である（金子郁容, 1992）。

この「動的情報」のやり取りが、対面での会話や文通といった従来の方法とは桁違いの頻度と密度で可能になったのが、インターネットの最も重要な特性である。そして、この特性こそが、「気づき」を促進し世の中を変えていくかもしれないポテンシャルの源泉である。

しかし、そのポテンシャルを現実のものとするためには、もう少し環境整備が必要である。それを次の節に述べる。

11.3 まずインターネット空間の環境整備を

インターネットの普及は、ヒトの歴史のなかでも、言語の発明に匹敵するほどのエポックメイキングな出来事と位置付けできる。しかし、すでにみてきた「誤作動」の影響を受けて、かなり歪な運用形態になってしまっているので、まずそれを修正する方向での環境整備が急務である。

（1）広告料収入に依存したビジネスモデルからの脱却

インターネットの前身の「ARPANET」は、米国防総省・高等研究計画局の資金提供により、大学や研究機関を繋ぐネットワークとして誕生し、主に学術研究用のネットワークとして発達した。その流れを受けて、当初はインターネットの商用利用が禁止されていたのだが、米国では1990年に、日本では1993年に、商用利用が解禁された。

この解禁を境に、まさにかつての「ゴール

「ドラッシュ」のように、多くのIT企業がインターネット空間に殺到した。これらの企業が提供するサービスの多くは、9.2で述べた「広告料収入によって提供されている無料サービス」である。最初に無料の検索サービスが始まり、次に無料のSNSが急拡大した。

最近のSNSにおいて、たくさんの閲覧数が期待できるなら（つまり儲かるなら）、デマでもフェイクでも、なんでもアップしようする嘆かわしい傾向があるのは確かだ。しかし、閲覧数や視聴率が最優先なのは、広告料収入を原資に無料で提供されている20世紀型のビジネスモデルすべてに共通することで、むしろテレビなどのマスコミはその先輩格だといえる。

このようなビジネスモデルにおいては、（1）プラットフォームやコンテンツを提供することと、（2）広告料収入を稼ぐことという2つの目的が併存し、どちらが主たる目的で、どちらが従たる目的なのか不明確になる。それに伴って倫理的な感覚の麻痺が生じやすいと考えられる。またSNSにおいては、プラットフォーマーだけでなく、ユーザー自身も広告料収入を稼ぐ機会が得られるので、その傾向が加速するのだろう。

誤解のないように言っておくが、インターネット上で金儲けをしてはならないと言っているのではない。正々堂々と料金を徴収するビジネスのほうがシンプルで健全だと言いたいのである。最近では定額制料金「サブスク（=subscription）」が、さほど抵抗なく受け入れられるようになってきている。

最後に、インターネット空間がさらに拡張していく領域として、「メタバース」が期待されている。メタバース上に「自由で機能

する社会」のモデルを構築できれば、多くの人々に具体的なイメージを伝えることができるのではないかと思う。そのためにも、メタバースが「広告料収入によって提供されている無料サービス」に毒されないことを願っている。

（2）権力から独立したファクトチェック機能

SNS上では、有益な情報も悪意や犯罪性のある情報も同じように交わされる。しかし、それは従来のコミュニケーション手段でも同じことである。ただ、情報交換の頻度と密度が高いので、それぞれの情報が世の中に与える影響が格段に大きくなつたことは確かである。

現在のSNSに対するマスコミの批判的な報道をグーテンベルクの時代に置き換えると、「活版印刷は犯罪を助長するような情報を大量に世の中に広めるから実にけしからん！」というような感じになるのだろう。マスコミがSNSをはじめとする新しいメディアに対して総じて批判的な立場を取るのは、メディアの主役の地位を奪われそうだという危機感があるからかもしれない。

また、国民を思想的に操作する目的でSNSが為政者たちに悪用されることがあるが、過去の歴史を振り返ると、それはマスメディアに共通する現象である。第二次世界大戦中の日本のメディアのことを思い出してほしい。

問題の根っこは、SNSにあるのではなくて、多様性を尊重する意識が十分に浸透していないからとか、勝ち組・負け組といったall or nothing的な思考が支配的だからとか、金儲け第一主義が横行しているからとか、

教育の内容が画一的で受験予備校的だからとか、そういった社会の在り方のほうにある。

この状況がすぐに改善されることは期待できない以上、今最も求められているのは、「社会に広がっている情報・ニュースや言説が事実に基づいているかどうかを調べ、そのプロセスを記事化して、正確な情報を人々と共有する営み」、すなわち「真偽検証（＝ファクトチェック）」である（ファクトチェック・イニシアティブ,2025）。

インターネットの普及によって世の中を駆け巡る情報量が桁違いに拡大した今、ファクトチェックは世の中の健全性を支える最も重要な基盤になってきた。その成否が人類の未来を左右すると言っても過言ではない。

（3）中立的なアルゴリズムの採用とその公開

私たちは、同じ検索エンジンに同じキーワードを入力して検索すれば、誰にも同じ検索結果が表示されると思いがちであるが、実はそうではない。検索アルゴリズムはたくさんの要素を総合的に考慮するように設計されているが、そのなかに検索者の過去の閲覧履歴なども含まれていて、検索者のニーズや関心などが反映される。

こういったアルゴリズム設計の背景には、自社の商品に関心を持っているヒトに的を絞って情報を提供したいという「ターゲティング・マーケティング」の考え方があるのだろう。

しかしこの影響で、類似した傾向のサイトばかりが上位に表示され、利用者の視野が狭くなってしまう「フィルターバブル」と

呼ばれる現象が起きやすい。

この問題への対策としては、次のような工夫が考えられる。

- ・ 異なる意見が存在する場合には、どちらの意見も同じ優先度で対置して表示されるようなアルゴリズムを採用する
- ・ 「同一意見優先」「反対意見優先」といったように、パラメーターを自分で調整できるようにする

このような工夫がされた中立的な検索エンジンや生成AIは、どのような権力から独立した非営利的な組織で運営されることが望ましい。そしてこのような検索エンジンの利用者が拡大し、現在の検索エンジンよりも高いシェアを持つようになればいいと思う。

さて、検索エンジンよりもよりいっそう偏りが生じやすいのは、SNSのタイムラインである。前述のフィルターバブルに加えて、そもそもSNSのタイムラインは自分が友達登録したり、フォローしたり、「いいね」をしたりした相手の記事が優先的に表示されるようになっている。したがって、自分と同じような意見や嗜好の記事がたくさん表示されるのは避けられない。これを「エコーチャンバー現象」という。

実際に見比べたわけではないのであくまでも推測であるが、アメリカの共和党支持者と民主党支持者のタイムラインには、まったく異なる世界が展開されているのだろう。これでは分断と対立がますます深まる一方である。いろいろな条件下におけるタイムラインを比較してみる研究は、意義があるよう思う。

エコーチャンバー現象を緩和するためには、友達登録やフォローした人の記事以外

に、さまざまな立場で書かれた記事がタイムラインに並置されるようなアルゴリズム上の工夫が必要かもしれない。さらに、そのような工夫の仕様が公開されて、利用者がそれを理解することが重要である。

(1)～(3)の環境整備がうまく進めば、インターネット空間は多種多様な考え方にも満遍なく触れることができる人類共通の知的財産(＝図書館)に変貌するはずである。そしてその効果は、人口が減少している先進国よりも、人口が急増しているグローバル・サウスなどの地域のほうが大きい。今後インターネットの利用者になっていく膨大な人々に、多様な考え方の存在を提示して、「気づき」を促すことができるだろう。

11.4 環境が整ったら、次は何を？

前節で述べた環境整備ができたならば、その環境下で、次世代を担う子どもたちに以下の4項目(たった4項目だけ！)を伝えたい。

1. 多様性の尊重
2. 人を傷つけたり、人の自由や権利を妨げたりしてはならない
3. 答えはすでに用意されているのではなく、自分で考えて見つけ出すものである(教育現場では択一問題を避ける)
4. ヒトの進化に関する基本的な知識+本提言で述べた「誤作動」の存在

1.と2.はヒトとして最低限守るべき倫理である。3.は「気づき」と生むための習慣であるが、括弧書きの内容は教育現場において特に重要である。いわゆる「択一問題」は、

物事には必ず正解が存在するという錯覚を子どもたちに与えてしまうので絶対にやめてほしい。

4.についてはもう少し補足説明が必要だと思う。生物学や進化心理学の研究は日進月歩で、その膨大な研究成果がすでにインターネット上にアップされている。進化論が一神教の信者の目にとまる機会は多いだろう。しかし、ヒトの歴史上のさまざまな「なぜ？」の根本原因が「進化によって獲得され、当初は適応的だった形質の誤作動」だという視点は、あまり論じられていないのではないだろうか。ドーキンスは、「宗教的な行動は、別の状況では有益な、あるいはかつては有益だった、私たちの心理の奥底にある性向の誤作動、不幸な副産物なのかもしれない」(Dawkins, 2006)と指摘しているが、宗教以外の誤作動にまでは言及していない。私は、宗教以外の理不尽な事柄についても、それは「誤作動」なのだという視点をもっと広げるべきだと考えており、本提言ができるだけたくさんの人々に読んでほしいと思っている。

そのためには本提言を、少なくとも英語に翻訳することが不可欠である(非ネイティブを含めて英語を話す人口は約15億人と言われている)。さらに可能ならば、他のさまざまな言語にも翻訳したい。

また、本提言は、一貫して無神論かつ進化論の立場で書いているので、敬虔な一神教の信者には俄かには受け入れ難い内容だろうと思う。だから、翻訳するに当たっては、一神教の信者が読んでも「ああ、なるほど！」と気づいてもらえるように、慎重に論理を展開する必要がある。

ただ、これは非常に難しい作業であり、私

の個人的な能力の範囲を超えていいる。だから、ぜひとも多くの賛同者の力を借りして、この難しい作業を前に進めていきたいと願っている。

宗教の布教が「神の教えを広める活動」だとすれば、この作業は「各人に気づきを促す活動」である。

第12章 3世代にわたる物語

10.9で述べた「自由で機能する社会」は、過去の歴史上の社会とも、そして現代社会とも、著しく異なる姿をしている。だから、『インターネット空間の環境を整備して、そこで4つの項目を伝えるだけで、ほんとうに「自由で機能する社会」が実現できるのか?』と疑問を持った読者も多いだろう。

この疑問を払拭するために、「自由で機能する社会」に至る道筋をイメージしてもらえるような物語を第12章に載せたい。これは、9.6で述べた自己複製子「ミーム」による進化の物語である。「ミーム」による進化は、遺伝子による進化よりもずっと速い。

もちろん現時点ではフィクションにすぎないが、近い将来に、これが現実となることを願ってやまない。

12.1 第1世代の物語

21世紀のある日、ある国に、女の赤ちゃんが生まれた。両親は彼女に「 α 」と名づけた。

彼女が生まれた国は、代々王家が支配していたが、彼女が生まれる少し前に民主化運動が起り、現在は共和制となっている。しかし、政権争いが激化し、汚職も頻発して、政治は安定しなかった。彼女の国隣には

大きな国があり、領土をめぐって長く対立が続いていた。

彼女の両親も、近所に住む人々も、唯一絶対的な神を信仰していた。彼女は両親に連れられて毎週教会にうちに、神の教えをごく自然に信じるようになった。

彼女は好奇心旺盛で、さまざまな事柄に関心持った。特に、家の近くの草原や森で見かける小さな生き物たちに強い関心を示し、誕生日のお祝いに買ってもらった図鑑を開いて、その生き物の名前が分かると大喜びした。

彼女の両親は、女子には高度な教育は必要ないと考えていたが、彼女はもっと学びたいと願っていた。義務教育の最後の年に、彼女は上の学校にいきたいと願い出たが、両親はそれに反対した。彼女は何日も泣き続けたが、親の言うことに逆らえず、諦めて、卒業と同時に工場で働き始めた。

18歳になったとき、彼女は両親の勧めに従って結婚した。相手は24歳で、同じ教会に通っていたので、お互いの家族全員が顔見知りだった。夫婦は仲良く暮らし、半年後彼女は妊娠した。

ちょうどその頃、緊張状態にあった隣国との国境付近での衝突をきっかけに、相手国が突然宣戦布告をし、武力を行使してきた。彼女の国も応戦し、戦線は一気に拡大した。彼女が住む街も空爆され、たくさんの住民が亡くなった。

彼女の国では徵兵制が始まり、健康な若い男性はすべて入隊することになった。彼女の夫も戦場に赴いた。一方、身重の彼女は、戦火を逃れるために、母の実家のある地方の都市へと疎開した。

<Currently writing, coming soon.>

【誤作動 I】宗教（特に一神教）の信仰 まだ存在	【誤作動 I】宗教（特に一神教）の信仰 まだ存在
【誤作動 II】高い地位、集団の支配、他国の侵略、「いじめ」 まだ存在	【誤作動 II】高い地位、集団の支配、他国の侵略、「いじめ」 まだ存在
【誤作動 III】特定の対象への熱狂的な支持とそれに反対する人たちへの激しい憎悪 まだ存在	【誤作動 III】特定の対象への熱狂的な支持とそれに反対する人たちへの激しい憎悪 まだ存在
【誤作動 IV】フリーライダーの監視、多数派とは違う行動や考え方の排除 まだ存在	【誤作動 IV】フリーライダーの監視、多数派とは違う行動や考え方の排除 まだ存在
【誤作動 V】年長者や有力者に従順 まだ存在	【誤作動 V】年長者や有力者に従順 まだ存在
【誤作動 VI】短絡的に即断しがちな傾向 まだ存在	【誤作動 VI】短絡的に即断しがちな傾向 まだ存在
【誤作動 VII】男性優位の父系社会へ まだ存在	【誤作動 VII】男性優位の父系社会へ まだ存在
【誤作動 VIII】極端な蓄財行動や投機行動 まだ存在	【誤作動 VIII】極端な蓄財行動や投機行動 まだ存在

12.2 第2世代の物語

「 α 」は生まれた女の赤ちゃんに「 β 」と名づけた。

<Currently writing, coming soon.>

12.3 第3世代の物語

「 β 」は生まれた女の赤ちゃんに「 θ 」と名づけた。

<Currently writing, coming soon.>

中に広まるでの間に核戦争が起きないこと、
ただそれだけである。

【誤作動Ⅰ】宗教（特に一神教）の信仰

**【誤作動Ⅱ】高い地位、集団の支配、他国の
侵略、「いじめ」**

**【誤作動Ⅲ】特定の対象への熱狂的な支持
とそれに反対する人たちへの激しい憎悪**

**【誤作動IV】フリーライダーの監視、多数派
とは違う行動や考え方の排除**

【誤作動V】年長者や有力者に従順

【誤作動VI】短絡的に即断しがちな傾向

【誤作動VII】男性優位の父系社会へ

【誤作動VIII】極端な蓄財行動や投機行動

あとがき

この提言を終えるにあたって、私の祈ることはたったひとつである。「気づき」が世界

【図表等】

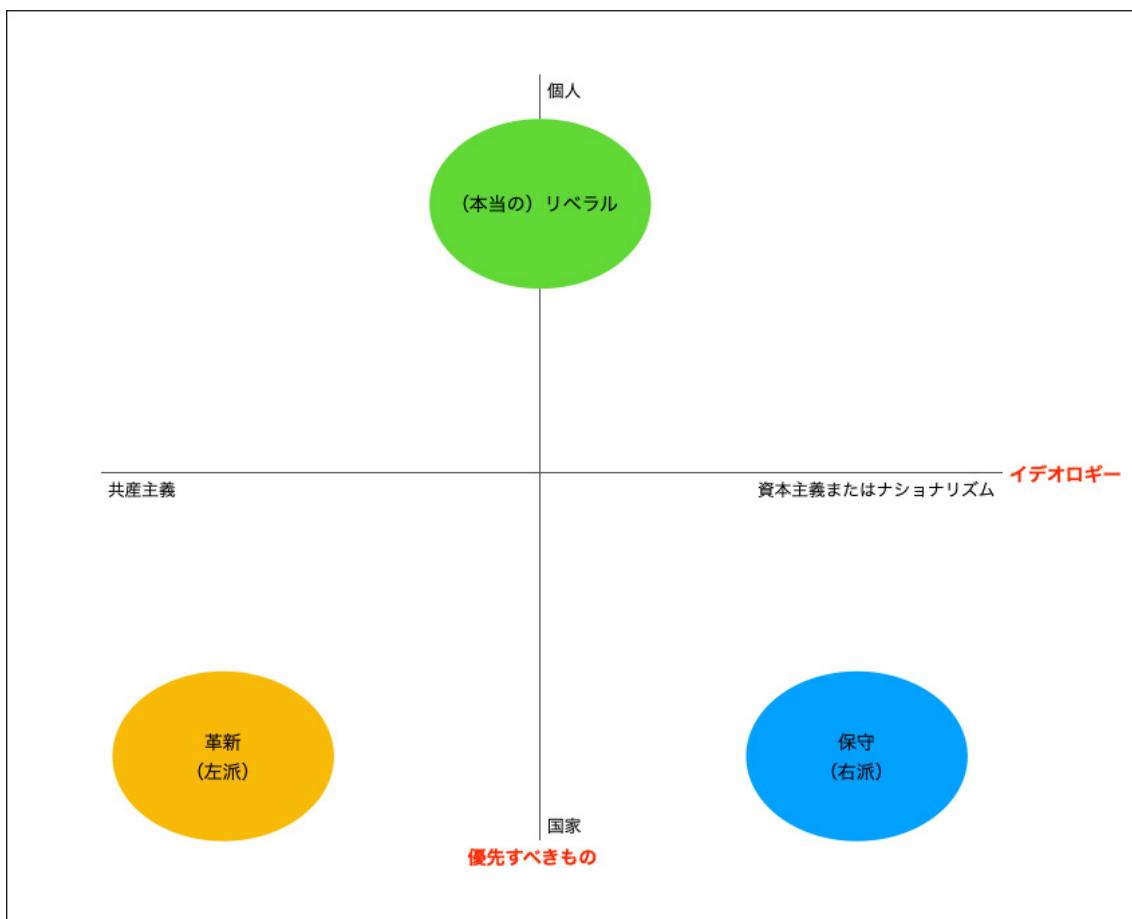
図表1 人類カレンダー

今から何年前	人類カレンダー	人類史上の出来事
7,000,000	1月1日	ヒトとチンパンジーが共通祖先から枝分かれする
4,000,000	6月6日	猿人（アウストラロピテクス）の出現
3,300,000	7月12日	前期旧石器時代が始まる
2,400,000	8月28日	原人（ホモ・ハビリス）の出現
1,700,000	10月4日	火の使用
500,000	12月5日	旧人（ネアンデルタール人）の出現
300,000	12月16日	中期旧石器時代が始まる
200,000	12月21日	現生人類（ホモ・サピエンス）の出現
70,000	12月28日	ホモ・サピエンスがアフリカを出て世界中に拡散し始める
50,000	12月29日	後期旧石器時代が始まる
20,000	12月30日	ホモ・サピエンスがアメリカ大陸に到達
10,000	12月31日11時29分	農耕・牧畜および定住の開始
5,525	17時05分	メソポタミアで楔形文字の使用
5,000	17時44分	エジプト第一王朝
3,800	19時14分	バビロン第一王朝
3,570	19時31分	エジプト新王朝
2,426	20時57分	ヘブライ語聖書の成立
2,357	21時03分	アレクサンドロス大王がエジプトにアレクサンドリアを建設
2,273	21時09分	秦の始皇帝が即位
2,031	21時27分	ナザレのイエスが生誕
1,456	22時10分	ムハンマドが生誕
1,232	22時27分	【日本】平安京へ遷都
930	22時50分	第一回十字軍
528	23時20分	コロンブスが南アメリカ大陸を発見しベネズエラに上陸
426	23時28分	【日本】関ヶ原の合戦
389	23時30分	デカルトが『方法論序説』を発表
339	23時34分	ニュートンが『自然哲学の数学的諸原理』（ニュートン力学）を発表
266	23時40分	産業革命が始まる
112	23時51分	第一次世界大戦開始
87	23時53分	第二次世界大戦開始
37	23時57分	ベルリンの壁崩壊
35	23時57分	ソビエト連邦の崩壊
31	23時57分	インターネットが一般ユーザーに普及
25	23時58分	9.11同時多発テロ
現在	1月1日0時00分	—

図表2 チンパンジーとボノボの比較

チンパンジー	ボノボ
集団はオスの血縁で形成され、他の集団のオスに対してなわばりを防御する	同左
オスはトップの座を得るために激しく闘い、危険をおかす	オスはトップの座を獲得することにそれほど強い関心がない
優位者は権力をふりかざす	優位者が権力をふりかざすようなことはほとんどない
オスがすべてのメスを支配しており、自らの優越性を謳歌している	両性は対等であり、一位のメスと一位のオスは同等、最下位のメスと最下位のオスも同等
オスはメスの排卵期（交尾の時期）を把握している	オスはメスの排卵期がわからない
オスのメスに対する力ずくの交尾や暴行や子殺しなどの暴力的な行動が見られる	左記のような暴力的行動はまったく見られない
母親は息子を支援するが、それほど影響力はない	息子が他のオスたちの競争に勝つには母親の支援が非常に重要
メスは他のメスと同盟を組むことはない	メスどうしの同盟関係が強く、互いに支援し合う
メスを他のオスの暴力から守ってくれるのは配偶者のオスだけ	メスあるいはその息子がオスから侵害を受ければ、同盟を結んでいるメスたちが味方になって反撃してくれる
性行為は繁殖の手段	性行為は友人を作る手段でもある（支援ネットワークを作るためにメスどうしも性行為をする）
なわばりの境界域で2つの集団が出会うと争いになる	なわばりの境界域で2つの集団が出会っても衝突が起きず、友好的な交流が始まることがある

図表3 本当の「リベラル」の立ち位置



【参考文献】

- ・ 綱野善彦 (1996). [増補] 無縁・公界・楽 平凡社
- ・ Barnard, C. I. (1938). *The Functions of the Executive*. Harvard University Press. (山本安次郎他(訳) (1968). 経営者の役割 ダイヤモンド社)
- ・ Boehm, C. (2012). *Moral Origins: The Evolution of Virtue, Altruism, and Shame*. Basic Books. (斎藤隆央(訳) (2014). モラルの起源—道徳、良心、利他行動はどのように進化したのか 白揚社)
- ・ Dawkins, C. R. (1976). *The Selfish Gene*. Oxford University Press. (日高敏隆・岸由二・羽田節子・垂水雄二(訳)(1991). 利己的な遺伝子 紀伊國屋書店)
- ・ Dawkins, C. R. (1982). *The Extended Phenotype*. Oxford University Press. (日高敏隆・遠藤知二・遠藤彰(訳) (1987). 延長された表現型—自然淘汰の単位としての遺伝子 紀伊國屋書店)
- ・ Dawkins, C. R. (1986). *The Blind Watchmaker*. Norton & Company, In. (中嶋康裕・遠藤知二・遠藤彰・疋田努 (訳) (1993). ブラインド・ウォッチメイカー—自然淘汰は偶然か？ 早川書房)
- ・ Dawkins, C. R. (2006). *The God Delusion*. Bantam Press. (垂水雄二(訳) (2007). 神は妄想である—宗教との決別 早川書房)
- ・ Descartes, R. (1637). *Discours de la méthode*. (谷川多佳子(訳) (1997). 方法序説 岩波書店)
- ・ Dennett, D. C. (2004). *Freedom Evolves*. Viking Press. (山形浩生(訳) (2005). 自由は進化する NTT 出版)
- ・ Drucker, P. F. (1939). *The End of Economic Man: A Study of the New Totalitarianism*. The John Day Company. (上田惇生(訳) (1997). 経済人の終わり—新全体主義の研究 ダイヤモンド社)
- ・ Drucker, P. F. (1942). *The Future of Industrial Man: A Conservative Approach*. The John Day Company. (上田惇生(訳) (1998). 産業人の未来—改革の原理としての保守主義 ダイヤモンド社)
- ・ Drucker, P. F. (2000). *The Essential Drucker on Society*. (上田惇生(編訳) (2000). イノベーターの条件—社会の絆をいかに創造するか ダイヤモンド社)
- ・ Dunbar, R. I. M. (2022). *How Religion Evolved: And Why It Endures*. Pelican Books. (小田哲(訳) (2023). 宗教の起源—私たちになぜ＜神＞が必要だったのか 白揚社)
- ・ Dunbar, R.I. M. (2014). *Human Evolution*. Pelican Books. (鍛原多恵子(訳) (2016). 人類進化の謎を解き明かす インターシフト)
- ・ Ende, M. (1973). *MOMO*. (大島かおり(訳) (2005) モモ 岩波書店)
- ・ ファクトチェック・イニシアティブ.(2025年11月21日更新). 「ファクトチェックとは」. <https://fij.info/introduction>

- Fest, J. C. (2002). *Der Untergang - Hitler und das Ende des Dritten Reiches.*(鈴木直訳 (2004). ヒトラー 最期の 12 日間 岩波書店)
- Fuller, R. B. (1981). *Critical Path.* St Martins Press. (梶川泰司(訳) (1998). クリティカル・パス—人類の生存戦略と未来の選択 白揚社)
- 長谷川寿一・長谷川眞理子・大槻久 (2000). 進化と人間行動 (第 2 版) 東京大学出版会
- 長谷川眞理子 (2023). 進化的人間考 東京大学出版会
- 長谷川眞理子 (2023). ヒトの原点を考える 東京大学出版会
- Hauser, M. D. (2006). *Moral Minds: How Nature Designed Our Universal Sense of Right and Wrong.* Ecco
- 井筒俊彦(訳) (2004). コーラン 上・中・下
- 井筒俊彦 (2017). イスラーム文化—その根底にあるもの 岩波書店
- 亀田達也 (2017). モラルの起源—実験社会科学からの問い 岩波書店
- 加藤喜之 (2025). 福音派—終末論に引き裂かれるアメリカ社会 中央公論新社
- 河邑厚徳・グループ現代 (2011). エンデの遺言—根源からお金を問うこと 日本放送出版協会
- 北原和夫 (1999). プリゴジンの考えてきたこと 岩波書店
- 北沢方邦 (1998). 近代科学の終焉 藤原書店
- Mandeville, B. (1714). *The Fable of the Bees: or, Private Vices, Publick Benefits.* (鈴木信雄(訳) (2019). 新訳 蜂の寓話—私惡は公益なり日本經濟評論社)
- 金子郁容 (1992). ポランティア—もうひとつの情報社会 岩波書店
- 木島泰三 (2020). 自由意志の向こう側 決定論をめぐる哲学史 講談社
- 小林道夫 (2014). デカルト入門 筑摩書房
- Massimini, M. & Tononi, G. (2013). *Nulla di più grande.* (花本知子(訳) (2015). 意識はいつ生まれるのか—脳の謎に挑む統合情報理論 亜紀書房)
- 松岡正剛 (2006). 千夜千冊 求龍堂
- Mill, J. S. (1859). *On Liberty.* (斎藤悦則(訳) (2013). 自由論 光文社)
- Mithen, S. (1998). *The Prehistory of the Mind.* Weidenfeld & Nicolson. (松浦俊輔・牧野美佐緒(訳) (1998). 心の先史時代 青土社)
- 内藤朝雄 (2009) . いじめの構造—なぜ人が怪物になるのか 講談社
- 中村敏子 (2021). 『女性差別はどう作られてきたか』 集英社
- 中里良二 (1969). ルソー (人と思想 14) 清水書院
- 日本聖書協会 (2013). 口語訳聖書
- 新谷優 (2017). 自尊心からの解放—幸福をかなえる心理学 誠信書房
- 小田亮・橋彌和秀・大坪庸介・平石界 (編) (2021). 進化でわかる人間行動の辞典 朝倉書店

- Prigogine, I. (1997). *The End of Certainty*. The Free Press. (安孫子誠也・谷口佳津宏(訳) (1997). 確実性の終焉 みすず書房)
- Raymond, E. S. (1999). *The Cathedral and the Bazaar*. (山形浩生(訳) (2000). 伽藍とバザール)
- Rousseau, J. J. (1755). Rousseau, J. J. (1762). *Du Contrat Social ou Principes du droit politique*. (中山元(訳) (2008). 人間不平等起源論 光文社)
- Rousseau, J. J. (1762). *Du Contrat Social ou Principes du droit politique*. (中山元(訳) (2013). 社会契約論／ジュネーヴ草稿 光文社)
- 佐伯胖 (1980). 「きめ方」の論理—社会的決定理論への招待 幻冬舎
- Seifter, H. & Economy, P. (2001). *Leadership Ensemble*. Times Books. (鈴木主税 (訳) (2002). オルフェウス・プロセス—指揮者のいないオーケストラに学ぶマルチ・リーダーシップ・マネジメント 角川書店)
- Smith, A. (1759). *The Theory of Moral Sentiments*. (村井章子・北川知子(訳) (2014). 道徳感情論 日経 BP)
- Smith, A. (1776). *An Inquiry into the Nature and Causes of the Wealth of Nations*. (山岡洋一(訳) (2023). 国富論 日経 BP)
- Smith, J. M. (1964). *Group selection and kin selection*. Nature, 201, 1145–1147
- Stanovich K. E. (2005). *The Robot's Rebellion: Finding Meaning in the Age of Darwin*. University of Chicago Press (椋田直子(訳) (2008). 心は遺伝子の論理で決まるのか-二重過程モデルでみるヒトの合理性 みすず書房)
- Sombart, W. (1911). *Die Juden und das Wirtschaftsleben*. Duncker & Humblot GmbH, München und Leipzig. (金森誠也(訳) (2015). ユダヤ人と経済生活 講談社)
- 戸根勤 (2007). ネットワークはなぜつながるのか (第2版) 日経 NETWORK
- 月本昭男 (編著) (2017). 宗教の世界史1 宗教の誕生—宗教の起源・古代の宗教 山川出版社
- Weber, M. (1905). *Die protestantische Ethik und der Geist des Kapitalismus*. (大塚久雄(訳) (1989). プロテスタンティズムの倫理と資本主義の精神 岩波書店)
- Wikipedia (ウィキペディア) . (2025年9月27日更新). 「Wikipedia:編集合戦」. <https://ja.wikipedia.org/wiki/Wikipedia:編集合戦>
- Wikipedia (ウィキペディア) . (2025年9月27日更新). 「Wikipedia:合意形成」. <https://ja.wikipedia.org/wiki/Wikipedia:合意形成>
- Wikipedia (ウィキペディア) . (2025年9月27日更新). 「Wikipedia: ウィキペディアは何ではないか」. <https://ja.wikipedia.org/wiki/Wikipedia:ウィキペディアは何ではないか>
- Wikipedia (ウィキペディア) . (2025年9月27日更新). 「Wikipedia:五本の柱」. <https://ja.wikipedia.org/wiki/Wikipedia:五本の柱>

- Wilson, E. O. (1978). *On human nature*. Harvard University Press. (岸由二(訳) (1997). 人間の本性について (新装版) 筑摩書房)
- Wilson, E. O. (2012). *The Social Conquest of Earth*. Liveright. (斎藤隆央(訳) (2013). 人類はどこから来て、どこへ行くのか 化学同人)
- Wrangham, R. & Peterson, D. (1969). *Demonic Males*. Harper Collins Publishers. (山下篤子(訳) (1998). 男の凶暴性はどこからきたか 三田出版会)

【改訂履歴】

- 2025/12/5 Ver.0.9.25.12.05 第12章未完成部分の追記、細かな推敲と誤字修正
- 2025/12/4 Ver.0.9.25.12.02 サイトに公開
-

Copyright © 2025 Hiroshi Akatsuka All Rights reserved.